

سَيِّدُ الْوَالِدِ

عَلَى مَنْ كَذَبَ
عَلَى أَولِيَاءِ اللَّهِ

تَأْلِيفُ
ضَمَّعُ اللَّهِ بِضَمِّعِ اللَّهِ الْحَسَنِيِّ الْمَلِكِيِّ الْحَنَفِيِّ
رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى وَاسْكَنَهُ فُسُجَ هِنَاتِهِ

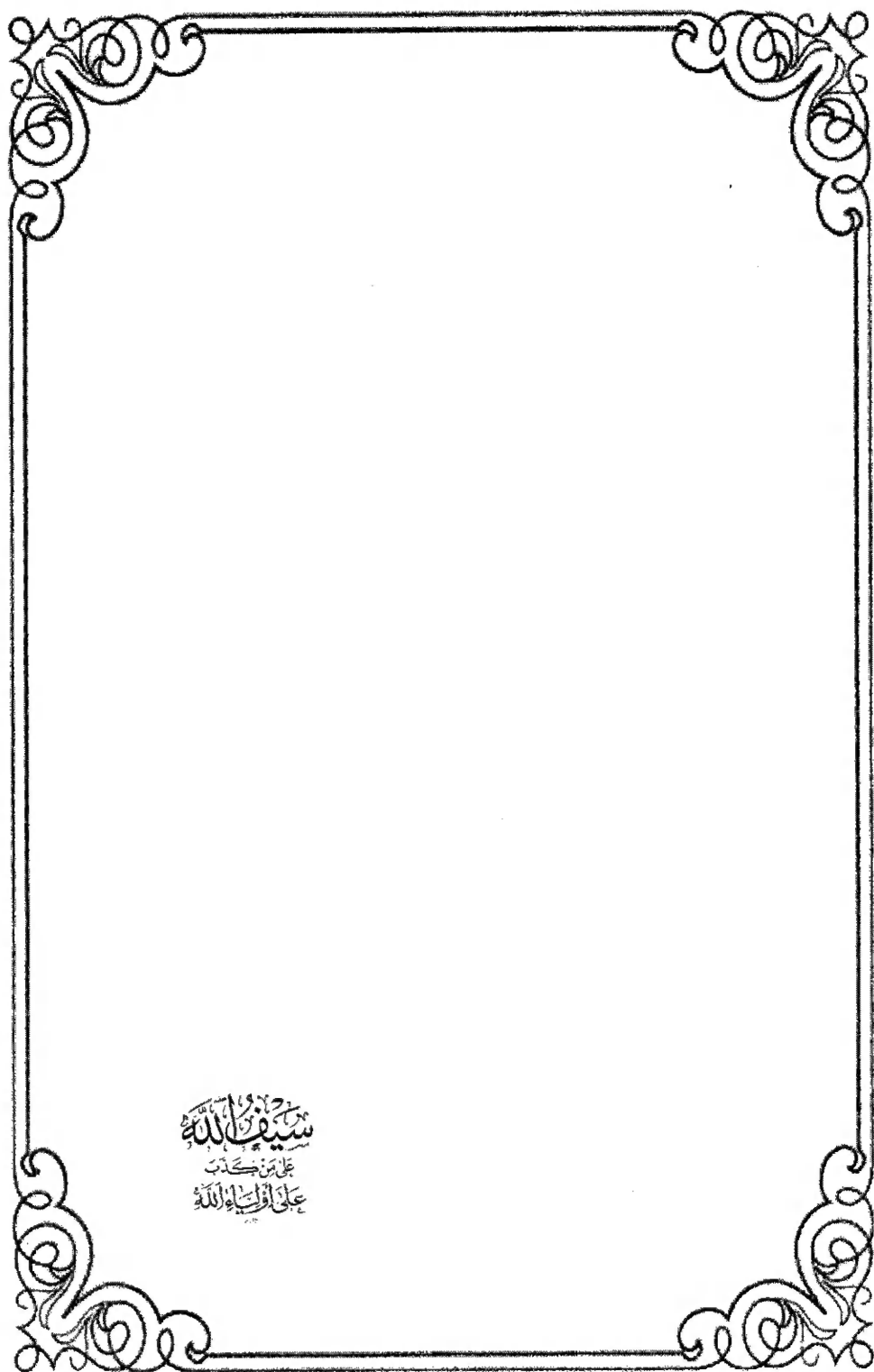
تَقْرِيطُ
مَعَالِي الشَّيْخِ الدَّكْتُورِ
صَاحِبِ بَنْ فُوزَانَ بْنِ عَامِلِ الْفُوزَانِ
عَضُوهُ لَجَّةِ كِبَرِ الْعُلَمَاءِ وَعَضُو لَجَّةِ الرَّعَاةِ لِلْإِفْتَاءِ

مُحَقِّقُ وَرَرَاةٍ وَتَعْلِيقِ
فَضِيلَةِ الشَّيْخِ الدَّكْتُورِ

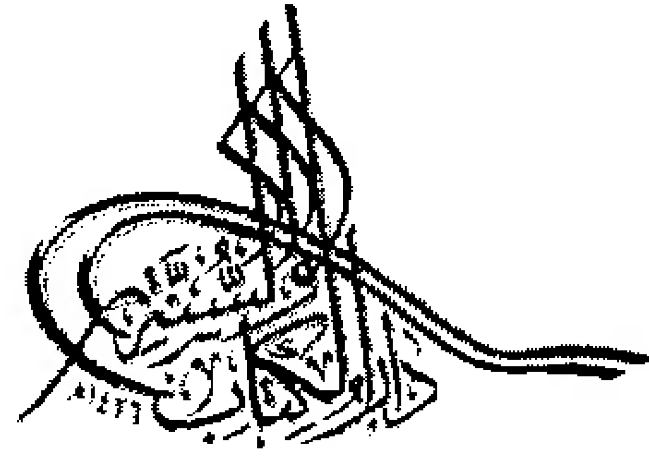
إِنِّي لِابْرَأَ عَلَى خِيَارِ بَنِي عَبْدِ اللَّهِ الْمَلِكِيِّ



0
1
2
3
4
5
6
7
8
9



سُبْحَانَ اللَّهِ
عَلَى مَنْ جَاءَ بِهِ
عَلَى الْوَسِيلَةِ وَاللَّهُ



الطبعة الأولى ٢٠٠٧/٢/١٩

دار الكتاب والسنة

رقم الايداع بهيئة الكتب والوثائق القومية

٢٠٠٧/٨٨٩٤

جميع حقوق الطباعة والنشر محفوظة للمؤلف
ولا يجوز طباعة أو تخزين المادة العلمية

دار الكتاب والسنة
للطباعة والنشر والتوزيع

عين شمس الشرقية - القاهرة جمهورية مصر العربية .

جوال: ٠١٠٤٦٧١٤٣٩ - ٠١٠١٠٢١١٨٧

موقعنا على الإنترنت

www.dar-ketabsunah.com

للتواصل عبر الماسنجر

Dar_alktabwalsunnah@hotmail.com

Dar_alktabwalsunnah@yahoo.com

البريد الإلكتروني

marketing@dar-ketabsunah.com

إدارة التسويق

production@dar-ketabsunah.com

إدارة الإنتاج

Admin@dar-ketabsunah.com

سَيِّدُ الْمُرْسَلِينَ ﷺ

عَلَى مَنْ كَذَبَ

عَلَى أَوْلِيَاءِ اللَّهِ

مقدم

مهاجري الشيخ الدكتور العلامة

صالح بن فوزان الفوزان

عضو هيئة كبار العلماء وعضو اللجنة الدائمة للإفتاء

تأليف

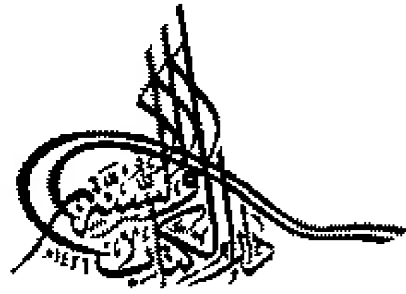
ضلع اللہ ضلع اللہ الحسبي المكي الحنفي

مركز الدعوة والإفتاء بدمشق

محقق ودراسة وقرآن

قضية الشيخ الدكتور

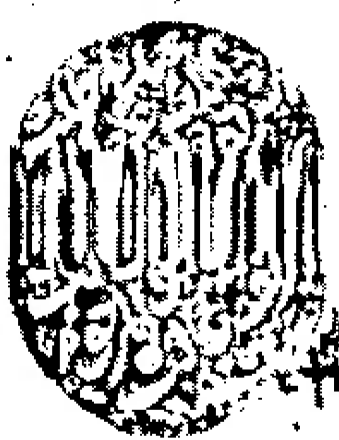
إبي البراء بن عازب بن عمرو بن العاص



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ



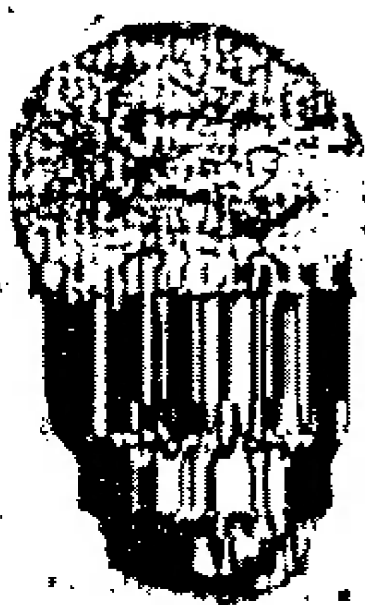
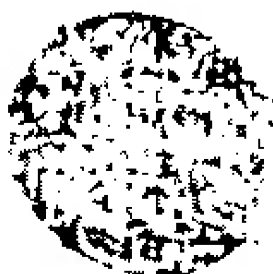
هذه الرسالة الجساسة بينه الله
على من كتبته على اوليا الله



لشيخ منق الله الحلي
شعالي رحمه الله

تعال

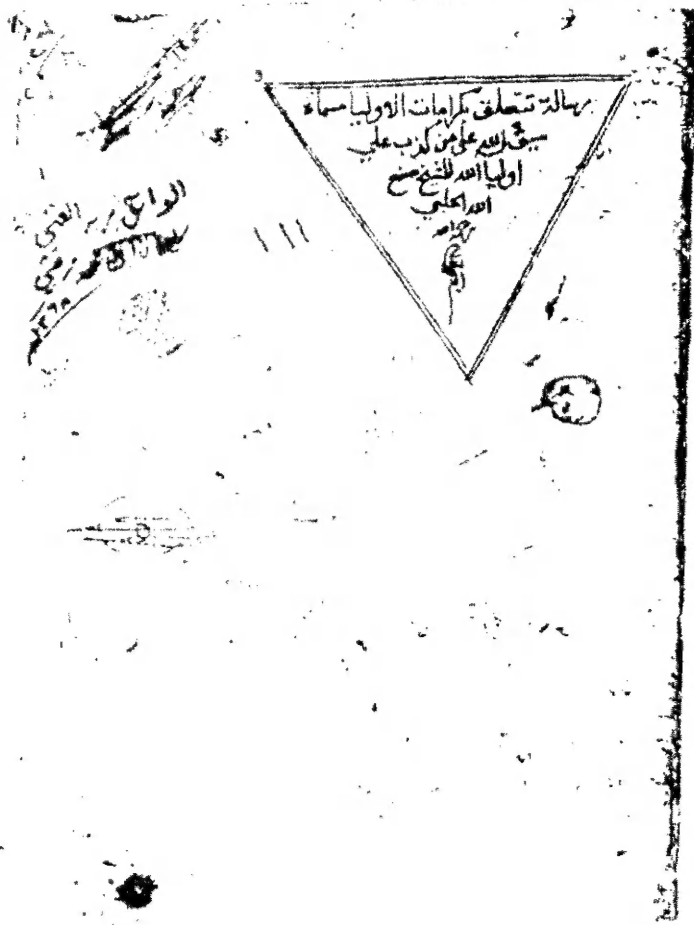
الدين



Handwritten text in Arabic script, likely a letter or a collection of notes, spanning several lines at the bottom of the page.

سيطر من أعدائهم وتروا لحقائق الإيمان وأمر من يسمون القراءات
 فدا من الكذاب الأسر وسيعلم الذين ظلموا إلى منقلب يشقلبون ولعل المعروف
 لتعصب أو عند أن يتوجه بالحكم عن المقصد فانه يحق للحق أن يخرج من حيز
 الرشدية العدول عن الصلح ومن كان في هذه أعمى فهو في الآخرة أعمى وليس
 الشك كاليقين في عقائد أهل الدين فمن نعت وتعتى نال ما لا يتحصى ومن
 وفق النظر لأحق المقصد المعتبر ومن استزل المدون الأصول ربما اختلف
 عليه المنقول فإذا اضبط المرء القواعد تسلسلت له الفوائد فامتثلت للإيمان
 في الباب هو باب النساب فالله عز وجل من سبيل العين فاني لم أقصد ذلك
 فيما ذكرته الشدة يد على التبيين على الحدود بالتحديد فان من زلت به القدم وقع في
 ساحة الندم ومن بعد الحدود وما يجرى بنا رجا للباقي فاني لم أياك
 من زلل لم الناس حين فاتها قبل من زل في راسخين فمن نمت اعتيت لك
 بهذا الشأن وبرزت لك فها هو البرهان وربقت ذلك على خط استوق في غاية
 سالي المحقق ومادى بذلك سنج السبيل ووضع الدليل لكل من طرأ فتح
 كبره وفتنه في خطبه واقترن محذرات درم وتلى بحاسر غره وتندمج
 في كبره وفتنه في خطبه واقترن محذرات درم وتلى بحاسر غره وتندمج
 مشورها والنظم ولجت الأعلام وانتصب للقيام وعز الزام واستعصم
 الزام الامن من عاصب العاصيه وسرع بحجة الهداية فهذا الذي نال المعنا وبلغ
 المناوح استلزم التوفيق والهداية الى اقوم طريق وابال من لطف العافا
 في خالي الخال وعقباه والطلب من فضله حسن الختام وعز ما سألها يوم
 الرحام وصلى الله على من لا ينبي بعده وعلى الروحية وخنده وهذا اخر ما
 يتيسر من فضل الله فيما نسي سعيه الله على من كتب على اولياء الله قالوا لها
 وكان المراسل بركة لو اخر بها في الثاني سنة من بعد شهر بعد المائة والالف
 ورسلى الله عليه وسلم في سنة الف والاربع مائة

الصفحة الأخيرة من النسخة (٥)



[illegible]

لما خرجت مهاجرة بالزاد وباء وكأصاينة فلما استبد عليها ذكروا من العاقبة حجة
 وأعطيت بقية عمرها وتبينته من قبله عليه السلام فقاموا من رسول الله
 صلى الله عليه وسلم فمضى له السد فوصل إلى مقصده والبركة كان إذا قسم على الله بغير
 قسمه وكلمة في جيش فقيمهم من قبله عليه السلام وفاقم على الله بالظفر والشهادة فوقع شهيد
 وأبرز العدو وحكاه في الوليد حاصره فقالوا السلام على من قرب هذه السمعة بولم
 يضره محمد بن أبي وقاص كان عيالاً وهو الذي يهزم جنود كرمي ونحو المارق وأبو سلم
 الخ إلى ما دعاه الأسود السهمي الذي كادى النبوة فقال له أنت هذا الذي قسم فقال ما اسم
 لك أنت هذا الذي قسم قال نعم فامر بك فالت فيه فوجدوه قائماً يعطي فيها وقدمه إلى
 عليه براد وسلاماً ووضعته لرجل من أسلاف طعانه فأكلمه ولم يضره وحصله بن أشيم
 ما فرسه في الفرس فقال اللهم لا تجعل لخصمي قتيلاً بين يدي فليصا الله فزيه حتى منزله
 ثم قال يا بني خذ سرج الفرس فانه عارية فلفحه سجد فأتاه فأسد مرق وهو
 يعطي في غيطة فلما سلم قال الملبس من فلك من غير هذا الوضع فويل للأسد عن موضع
 وكسبه السرب في الملبس فسمع الاذان من أذنيه صلى الله عليه وسلم وأما السد فمضى مع
 ولما ألتفت إلى قيس وقت فلتسور رجل في فجرة فاهو ليخذه فاهو جرحه قد فتح
 فيه من بصره وأبراهيم التيمي شهر والشريين الأكل والشراب وسأله عتبة الغلام ربه
 سوا حسنا ودمطرت له وطعاماً من غير كلف فكأذا قرى بكى وأبكى ودمعه جارياً طول فجرة
 ويؤا إلى منزله فيصيب حوته ولا يدرك من أربابته ومر عام من قيس بما قلده من أسد
 فأتاه فواضع له أسد فوضع رجله على عنقه ومن العاقلة فله أسد استحي من الله تعالى أن يلقا
 غيره ودعا ربه أن يكون عليه الطوفان في الشنا كما يوقى بالماء لرجل من دياره فأن منع قلبه من
 الشيطان وهم في الصلاة فلم يقدروا على الشيطان وغيب الحسن البصري عن احتجاج فدخلوا عليه
 ست من أقدارهم فقاموا به واحد وهذا أوسع فعهذه الآية من كرمه الله تعالى والكرامة
 قد يكون بحاج لعلها هذا وقد قيل بعضهم يقولون بعد من الفضل في علمه في الكرامة
 من قطع ذي ساقه فسلعة وطأ الميم على الجماعة فالتحق الحاج في التلذذ والنظر في الكرم
 وعنه الإلهام في الفرس ورغبة الاملاك بالكرامة انذرك في نفسك بما أراد الولي من
 قطع الساق لتبعية على طرادك وترك ما لا لا يفتد الله فانه يكشف لك القلوب بمخاطبة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله وحده، صدق وعده، ونصر عبده، وأعز جنده، وهزم الأحزاب وحده. والصلاة والسلام على من لا نبي بعده، نبينا محمد وآله وصحبه، وبعد:

فإن كتاب: «سيف الله على من كذب على أولياء الله» تأليف الشيخ: صنع الله بن صنع الله الحلبي المكي الحنفي رحمه الله، كتاب مفيد في موضوعه، وهو الرد على المخرفين الذين يعبدون الأولياء من دون الله أسوة بمن قبلهم من المشركين الذين قال الله فيهم: ﴿وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَى﴾، فتسلسل هذا في القبوريين الذين ينتسبون إلى الإسلام اليوم، فالعمل هو العمل والحجة هي الحجة.

فقيض الله للحق أنصاراً يردون عنه شبه المشبهين، وانتحال المبطلين، ومن هؤلاء مؤلف هذا الكتاب الذي بين أيدينا - وكان مفقوداً لا نعلم عنه شيئاً إلا ما نجده من النقول عنه في كتب التوحيد - حتى أتاح الله لإخراجه وتحقيقه فضيلة الشيخ: علي رضا ابن عبد الله بن علي رضا، فقد اعتنى بهذا الكتاب وعلق عليه بتخريج ما فيه من الأحاديث والآثار، وحقق نصه واستدرك على المؤلف بعض الأخطاء التي وقع فيها - وهي قليلة بحمد الله - لا تقلل من قيمة الكتاب، فجزاه الله خير الجزاء، وجعل ذلك في ميزان حسناته، وزاده علماً نافعاً وعملاً صالحاً، وغفر لمؤلف الكتاب

وجزاه عن الإسلام والمسلمين خير الجزاء، إنه سميع مجيب،
وصلّى الله على نبينا محمد وعلى آله وصحبه.

كتبه

صالح بن فوزان بن عبد الله الفوزان

١٤١٩/٧/٦ هـ



مقدمة المحقق

إن الحمد لله نحمده ونستعينه ونستغفره، ونعوذ بالله من شرور أنفسنا وسيئات أعمالنا، من يهده الله فلا مضل له، ومن يضلل فلا هادي له، وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له، وأشهد أن محمدًا عبده ورسوله.

أما بعد:

فهذه رسالة قيمة نادرة نافعة في بيان عقيدة التوحيد الصافية من الشرك والخرافات والضلالات والأباطيل، قام بتأليفها عالم تحرير هو صنع الله بن صنع الله الحنفي الحلبي المكي، سعى فيها جاهدًا لبيان وتثبيت دعائم توحيد الألوهية الذي جحدته الكفار، وقاتلهم عليه النبي صلى الله عليه وعلى آله وسلم، واستباح دمائهم وأموالهم ونساءهم حتى يقولوا: لا إله إلا الله ويؤمنوا به عليه الصلاة والسلام، وبما جاء به كما صح ذلك عند الإمام مسلم في «صحيحه» (ج ١ / ص ٥٢) رقم (٣٤ / ٢١) ولفظه:

«أمرت أن أقاتل الناس حتى يشهدوا أن لا إله إلا الله، ويؤمنوا بي وبما جئت به؛ فإن فعلوا ذلك عصموا مني دماءهم وأموالهم إلا بحقها، وحسابهم على الله».

ولما كانت الغاية من الخلق هي عبادة الله تعالى مخلصين له الدين، وكان العلم النافع هو أساس ذلك، كان علم العقيدة هو أسس المعاش والمعاد - كما يقول المؤلف في مقدمته - وأعظم العلوم قدرًا، وأعلاها ثناءً وفخرًا؛ فشرف كل علم بموضوعه، وموضوع

هذا العلم ذات الإله الأقدس، والبحث فيه عن أحول وصفه
المقدس، وكيف لا وهو نور الهداية، ومطلع الدراية. وبه لإفادة
وتفوذ السعادة. ولولاه ما تميز الخطأ من الصواب، ولا السراب من
السراب، فكان أولى ما تنفق فيه أنفاس الأتقياء، وأزكى ما تزدهم
عليه همم الأزكياء.

سبب تأليف الكتاب:

يقول المؤلف - رحمه الله تعالى - في ذلك: هذا وإنه قد ظهر
الآن فيما بين المسلمين جماعات يدعون أن للأولياء تصرفات في
حياتهم وبعد الممات، ويُستغاث بهم في الشدائد والبليات، وبهممهم
تنكشف المهمات، فيأتون قبورهم وينادونهم في قضاء الحاجات...
إلى أن قال: وها أنا أفيض عليك ما تطمئن به النفوس الزكية، وترتاح
له الأرواح التقية، لاسيما وقد كثر القيل والقال في هذا السؤل،
وتزيًا أهل الزور بزِّي أهل الكمال، وخبطوا أقلامًا على انعكاس
الأحوال، وسأشير إلى ردّ ما توهموه، وأزيّف لهم ما تصوّروه
ورسموه....

قصتي مع هذا المخطوط:

كنت أقرأ ما كتبه أئمة دعوة التوحيد في كتبهم؛ مثل: «تيسير
العزیز الحمید شرح کتاب التوحید» حول موضوع الأولياء وحكم من
ذبح أو نذر لهم شيئًا، أو ادعى أن لهم تصرفًا في الحياة وبعد
الممات، فوقفت على نقل جميل من الشيخ سليمان بن عبد الله بن
محمد بن عبد الوهاب - توفي سنة ١٢٣٣هـ - رحمه الله تعالى عن
كتاب صنع الله الحلبي الحنفي (ص ٢٣٢) - المكتب الإسلامي -
قال فيه: (وقال الشيخ صنع الله الحلبي الحنفي في كتابه الذي ألفه

في الرد على من ادعى أن للأولياء تصرفاً في الحياة وبعد الممات في سبيل الكرامة: (هذا وإنه قد ظهر الآن فيما بين المسلمين جماعات يدعون أن للأولياء تصرفات في حياتهم وبعد الممات . . .).

كما ذكره في (ص ٢٠٧) فقال: (وقال الشيخ صنع الله الحلبي الحنفي في الرد على من أجاز الذبح والنذر للأولياء، وأثبت الأجر في ذلك . . .).

كما وقفت على نقل مماثل في كتاب «فتح المجيد شرح كتاب التوحيد» للشيخ عبد الرحمن بن حسن آل الشيخ - رحمهم الله تعالى - (ص ١٩٢) - دار الفكر - حول موضوع الذبح والنذر للأولياء وحكمه . . .

كما نقل الشيخ عبد الرحمن عن مؤلفنا هذا في (ص ٢٠٣) حول موضوع طلب الحاجات من الأولياء والزعم بأن لهم تصرفاً في الحياة، وبعد الممات . . .

كما نقل عن هذه المخطوط العلامة السلفي شمس الأفغاني - رحمه الله تعالى - في كتابه العظيم والنافع: «جهود علماء الحنفية في إبطال عقائد القبورية» (ج ٢ / ص ٨٤٧)، فقد نقل عن المخطوط (ورقة ١٣) كلاماً مهماً للمؤلف حول تفسير قوله تعالى: ﴿إِنَّكَ لَا تُسْمِعُ الْمَوْتَى﴾ [النمل: ٨٠]، وتحقيق أن الموتى لا يسمعون نداء المستغيثين بهم.

كما نقل شمس الأفغاني في (ج ٢ / ص ٩٦٨) كلاماً نفيساً من المخطوط حول من اعتقد: أن جلب النفع، ودفع الضر يكون من غير الله مع الرد عليه من (ورقة ٣، ٨-١٥). ونقل كذلك من المخطوط (ورقة ١٤-١٥) حول الكرامات الصحيحة والأحوال الشيطانية الباطلة. انظر: «جهود علماء الحنفية» (ج ٢ / ص ٩٩٠).

وفي (ج ٢/ ص ٩٩١-٩٩٢) ينقل الشمس عن الإمام صنع الله قوله: (لأن غالب من يتكلم في هذه العصور بالولاية ممن خلا عن العلم وجعل تقواه في الخلوات وترك الجماعات . . . ، ليتصل بإخوانه من الجن ويتكلم بطامات يظنونها منه كرامات). (المخطوط ورقة ٢٠).

وفي (ج ٢- ص ١٠٠١) ينقل عنه ظن أهل الأوثان بأوثانهم، وأن هؤلاء القبوريين مشابهون لهم في ذلك الاعتقاد. (المخطوط ١٠).
وقد أكثر الشمس - رحمه الله - من النقل عن هذا العالم الحنفي ليدحض بذلك شبهات الخرافيين والقبوريين من الأحناف وغيرهم الذين يظنون أن هذا الدين الخالص إنما هو بدعة ابتدعها محمد بن عبد الوهاب - رحمه الله تعالى - وعليه، فهذا توحيد الوهابية!!
فكان النقل عن هذا الإمام وغيره من علماء وأئمة الأحناف رادعاً ومطفئاً - بإذن الله تعالى - لما يلهج به أولئك الذين ظنوا - والظن أكذب الحديث - أن الإمام المجدد محمد بن عبد الوهاب - شيخ الإسلام الثاني بحق، كما يقوله الألباني حفظه الله وعافاه - كان بدعاً من المجددين، وأنه أتى بما يخالف الكتاب والسنة!! فالحمد لله كثيراً على وضوح الحجة وبيان المحجة.

نبذة عن المؤلف:

هو الإمام العلامة صنع الله بن صنع الله الحلبي المكي الحنفي، واعظ، فقيه، محدث، أديب.

من مؤلفاته: «أرجوزة في الحديث».

و «سيف الله على من كذب على أولياء الله»، وهو كتابنا هذا.

و «أكسير التقوى في شرح الملتقى».

توفي رحمه الله تعالى سنة ١١٢٠هـ، أي كان عمر الشيخ الإمام محمد بن عبد الوهاب رحمه الله تعالى ٥ سنوات. (ولد سنة ١١١٥هـ وتوفي سنة ١٢٠٦هـ).

وهذا وحده كاف - بحول الله تعالى وتوفيقه - لبيان أن سلسلة العلم الصحيح المتوارث من الكتاب والسنة وعقيدة الصحابة ومنهجهم متواصلة بحمد الله تعالى على مرّ العصور، وكرّ الدهور، وأن الله تعالى ناصر لدينه، ومعلّ لكلمته، وأنه لا تزال طائفة من أمته عليه أفضل الصلاة وأزكى التسليم قائمة وظاهرة على الحق، لا يضرهم من خذلهم، ولا من خالفهم، حتى يأتي أمر الله تعالى وهم كذلك. وانظر ترجمة المؤلف في «هدية العارفين» (١/٤٢٨)، و«معجم المؤلفين» (٦٢٤١).

وصف المخطوط:

توجد نسختان من هذه الرسالة في مكتبة المسجد الحرام بمكة المكرمة، الأولى تقع في (١٩) ورقة من القطع المتوسط، وهي كاملة بحمد الله تعالى.

والثانية تقع في (١٧) ورقة من القطع المتوسط كذلك، ولكنها غير مكتملة وتنتهي بقوله: (وترك معنى: إنما الآيات عند الله) وأنه يكشف ما في القلوب بمنطقه...). وهي في المصورات برقم (٢٨٢)، وفي الميكروفيلم برقم (٢١٤٩، ٣٤٠٢) رقم عام ١٣٥٦، ١٣٥٧، وقد رمزت للكاملة بالرمز (ك)، وللنسخة الناقصة بالرمز (ن).



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وبه ثقتي، وبه الهداية، ومنه العناية، وعليه الدراية، وهو المعين في إثبات العصمة لليقين.

نحمدك يا مَنْ شرح صدورنا بمعارف عوارف الإيمان، ونشكرك يا مَنْ رَوَّحَ أرواح قلوبنا بقواطع البرهان، ثُمَّ وَثَّمْ: حمداً وشكراً وهَلُمَّ جِراً على ما وَفَّقَ فيما تحَقَّقَ من مطالع أنوار الإيقان، وعلى ما أنعم من محاسن الامتنان ما تقرُّ به عيون الأعيان، وتبتهج به آذان الأذهان.

ونصلي ونسلم على مَنْ أُنْزِلَتْ عليه الفرقان، فأعْجَزَ به كُلَّ مُضْطَّعٍ^(١) مِنْ مَهْرَةٍ فَحَسِبَ وعدنان، وأفحم كُلَّ بليغٍ مَاهِرٍ مِنْ سَحَرَةِ البيانِ في التَّبَيَّانِ، بحيثُ لو اجْتَمَعَ معهم الثَّقَلَانِ على مباراةٍ^(٢) آيةٍ مِنْهُ لَعَجَزُوا عن الإتيان، بل تَكَادُ لهيبته الرواسي تَمُورُ^(٣)، ولَا يَـئِي مِنْهُ تَمِيغٌ صُمُّ الصُّخُورِ، وَتَحْرُ^(٤) لِبَهْرِ بُرْهَانِهِ الْأَذْقَانُ. فَمَنْ أَرَادَ فَوْزَ مُنَاهُ تَبِعْ هُدَاهُ، وَمَنْ أَعْرَضَ عَنْهُ اتَّخَذَ إِلَهَهُ هَوَاهُ، وَتَرَدَّى فِي مَهَاوِي الضَّلَالِ والطُّغْيَانِ. وعلى آلِهِ وأصحابِهِ أَنْوَارِ الْأَكْوَانِ، وَعُقُودِ الْجَمَانِ^(٥)، وَقَلَائِدِ

(١) رجل مضطع: أي بليغ يتفنن في مذاهب القول. كما يقال: خطيب مضطع. انظر: «المعجم الوسيط» - ط ثانية ٥١٨/١.

(٢) رسمت من قبل الناسخ بالتاء المفتوحة هكذا: «مبارات».

(٣) تضطرب، من المَور، وهو الاضطراب. «المعجم» ٨٩١/٢.

(٤) تَسْقُطُ. انظر: «المعجم» ٢٢٥/١.

(٥) اللؤلؤ. «المعجم» ١٣٧/١.

العِقيَان^(١)، وعلى الذين اتبعوهم بإحسان، ما تعاقب الملوان^(٢)، ودار الزمان.

وبعد:

فيقول المفتقرُ إلى مَوْلَاهُ عبْدُه صُنْعُ الله الحلبي ثم المكي:
 إِنَّ الغَايَةَ القَصْوَى مِنْ هَذِهِ الدَّارِ هُوَ مَطْلَبُ التَّقْوَى لِدَارِ القَرَارِ،
 وَذَلِكَ لَا يَحْصُلُ إِلَّا بِالعِلْمِ وَالْعَمَلِ، وَالْعِلْمُ أَسَاسُهُ الِاعْتِقَادُ؛ لِأَنَّهُ
 الْأُسُّ فِي الدِّينِ، وَعَلَيْهِ مَبْنَى اليَقِينِ، وَمِنْهُ تَتَفَرَّعُ الْأَحْكَامُ، وَعَلَيْهِ
 مَدَارُ الْإِسْلَامِ. وَالْكَيْسُ مَعَ عَقْلِهِ الْأَكْيَسِ لَا يُنَافِسُ إِلَّا الْأَنْفُسُ؛ لِأَنَّ
 الْعَمْرَ نَفِيسٌ يُضَرَفُ فِي مِثْلِهِ، وَذُو اللَّبِّ يَرُدُّ الْمِثْلَ لِمِثْلِهِ، وَالْحَقُّ
 لِأَهْلِهِ. وَلَا نِزَاعَ بَيْنَ الْعَقْلِ وَالنَّقْلِ أَنْ عِلْمَ الِاعْتِقَادِ الَّذِي هُوَ أُسُّ
 الْمَعَاشِ وَالْمَعَادِ، أَعْظَمُ الْعُلُومِ قَدْرًا، وَأَعْلَاهَا ثَنَاءً وَفَخْرًا؛ إِذْ شَرَفُ
 كُلِّ عِلْمٍ بِمَوْضُوعِهِ، وَمَوْضُوعُ هَذَا الْعِلْمِ ذَاتُ الْإِلَهِ^(٣) الْأَقْدَسُ،
 وَالبَحْثُ فِيهِ عَنْ أَحْوَالِ وَصْفِهِ الْمُقَدَّسِ. وَكَيْفَ لَا، وَهُوَ^(٤) نُورُ الْهَدَايَةِ
 وَمَطْلَعُ الدَّرَايَةِ، وَبِهِ الْإِفَادَةُ وَتُقَوِّدُ السَّعَادَةَ، وَلَوْلَاهُ مَا تَمَيَّزَ الْخَطَأُ مِنَ
 الصَّوَابِ، وَلَا الشَّرَابُ مِنَ السَّرَابِ، فَكَانَ أَوْلَى مَا تَنَفَّقَ فِيهِ أَنْفَاسُ الْأَتْقِيَاءِ،
 وَأَزْكَى مَا تَزْدَحِمُ عَلَيْهِ هِمَمُ الْأَذْكِيَاءِ.

وَمِنْ ثَمَّةٍ^(٥) اعْتَنَى بِهِ أَمَاجِدُ الْأُئِمَّةِ، وَمَهْدُوا تَفْهِيمِ قَوَاعِدِهِ لِلأُمَّةِ،
 مُسْتَمْدِينَ مِنَ الْكِتَابِ الْعَزِيزِ الْمُقْتَفَى، وَحَدِيثِ الرَّسُولِ الْمُصْطَفَى؛ إِذْ لَا

(١) العِقيَان: ذهب يَثْبُتُ. «ترتيب القاموس المحيط» ص ١٦٩٣.

(٢) الْمَلَوَان: الليل والنهار، أو طرفاهما. «ترتيب القاموس» ص ١٧٢١.

(٣) فِي النسخة (ن): رَسَمْتُ هَكَذَا: «الآلَاه».

(٤) أَي عِلْمُ الْعَقِيدَةِ.

(٥) أَي مِنْ هُنَاكَ: انْظُرْ: «المعجم الوسيط» ١/١٠١.

يُعْتَمَدُ عَلَى غَيْرِهِمَا لِرُقْيَى الدَّرَايَةِ، وَلَا يُؤَخَّرُ مِنْ غَيْرِهِمَا لِرُقْيَى الْهِدَايَةِ، وَلَا سَبِيلَ إِلَى التُّكُولِ لِبُرْهَانِ الْأَصُولِ.

فَلَا رَيْبَ فِي كَوْنِهِ مِنْهَا جَا سَوِيًّا، وَصِرَاطًا مُسْتَقِيمًا قَوِيًّا، وَقَايَةً فِي الْهِدَايَةِ، وَنَهَايَةً فِي الدَّرَايَةِ.

هَذَا، وَإِنَّهُ قَدْ ظَهَرَ الْآنَ فِيمَا بَيْنَ الْمُسْلِمِينَ جَمَاعَاتٍ يَدْعُونَ أَنَّ لِلْأَوْلِيَاءِ تَصَرُّفَاتٍ فِي حَيَاتِهِمْ وَبَعْدَ الْمَمَاتِ، وَيُسْتَعَاثُ بِهِمْ فِي الشَّدَائِدِ وَالْبَلِيَّاتِ، وَبِهِمْ مِمَّهِمْ تَنْكَشِفُ الْمُهِمَّاتُ؛ فَيَأْتُونَ قُبُورَهُمْ، وَيَتَدَوَّنُهُمْ فِي قَضَاءِ الْحَاجَاتِ، مُسْتَدْلِينَ عَلَى أَنَّ ذَلِكَ مِنْهُمْ كَرَامَاتٌ^(١)!

وَقَرَّرَهُمْ عَلَى ذَلِكَ مَنْ ادَّعَى الْعِلْمَ بِمَسَائِلَ، وَأَمَدَّهُمْ بِفَتَاوَى وَرِسَائِلَ، وَأَثْبَتُوا لِلْأَوْلِيَاءِ - بِزَعْمِهِمْ - الْإِخْبَارَ عَنِ الْغَيْبِ بِطَرِيقِ الْكَشْفِ لَهُمْ بَلَا رَيْبٍ، أَوْ بِطَرِيقِ الْإِلْهَامِ أَوْ مَنَامٍ!

وَقَالُوا: مِنْهُمْ أَبْدَالٌ وَنُقَبَاءُ، وَأَوْتَادُ نُجَبَاءُ، وَسَبْعِينَ وَسَبْعَةً، وَأَرْبَعِينَ وَأَرْبَعَةً^(٢)، وَالْقُطْبُ هُوَ الْغَوْثُ لِلنَّاسِ، وَعَلَيْهِ الْمَدَارُ بَلَا انْتِبَاسٍ،

(١) فِي الْعَصْرِ الْقَرِيبِ هُنَاكَ قُبُورِيُونَ ظَهَرُوا بِمَا سَبَقَهُمْ بِهِ أُسْلَافُهُمْ، فَالْكُوْثَرِيُّ - زَعِيمُ قُبُورِيَةِ الْعَصْرِ الْحَدِيثِ - يَنَادِي بِأَعْلَى صَوْتِهِ بِأَنَّ الْوَلِيَّ فِي الدُّنْيَا كَالسَّيْفِ فِي الْغَمْدِ، فَإِذَا مَاتَ تَجَرَّدَ، فَيَكُونُ أَقْوَى فِي التَّصَرُّفِ. «إِرْغَامُ الْمُرِيدِ» لِلْكُوْثَرِيِّ الْقُبُورِيِّ ص ٢٨. وَتَلَامِيذُهُ يَسِيرُونَ عَلَى خَطِّ شَيْخِهِمْ!!

(٢) هُنَاكَ حَدِيثٌ مُوضُوعٌ يَذْكُرُهُ هَؤُلَاءِ وَيَعْتَمِدُونَ عَلَيْهِ لِإِثْبَاتِ هَؤُلَاءِ الْأَوْتَادِ أَوِ النُّجَبَاءِ أَوِ النُّقَبَاءِ هُوَ: (إِنَّ لِلَّهِ عِزَّ وَجَلَّ فِي الْخَلْقِ ثَلَاثُمِائَةٍ، قُلُوبُهُمْ عَلَى قَلْبِ آدَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ، وَلِلَّهِ فِي الْخَلْقِ أَرْبَعُونَ قُلُوبُهُمْ عَلَى قَلْبِ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ، وَلِلَّهِ تَعَالَى فِي الْخَلْقِ سَبْعَةَ قُلُوبُهُمْ عَلَى قَلْبِ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ، وَلِلَّهِ تَعَالَى فِي الْخَلْقِ خَمْسَةَ قُلُوبُهُمْ عَلَى قَلْبِ جِبْرِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ، وَلِلَّهِ فِي الْخَلْقِ ثَلَاثَةَ قُلُوبُهُمْ عَلَى قَلْبِ مِيكَائِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ، وَلِلَّهِ تَعَالَى فِي الْخَلْقِ وَاحِدَ قَلْبٍ عَلَى قَلْبِ إِسْرَافِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَإِذَا مَاتَ الْوَاحِدُ أَبْدَلَ اللَّهُ مَكَانَهُ مِنَ الثَّلَاثَةِ، وَإِذَا مَاتَ الثَّلَاثَةُ أَبْدَلَ اللَّهُ مَكَانَهُ مِنَ الْخَمْسَةِ، وَإِذَا مَاتَ مِنَ الْخَمْسَةِ أَبْدَلَ اللَّهُ مَكَانَهُ مِنَ السَّبْعَةِ، وَإِذَا =

وَجَوَّزُوا لَهُمُ الذَّبَائِحَ وَالنُّدُورَ، وَأَثَبُوا لَهُمَ فِيهِمَا الْأَجُورَ.
وهذا - كما تَرَى - كلام فيه تفريط وإفراطٌ وغُلُوٌّ في الدين بتركِ
الاحتياط، بل فيه الهلاكُ الأبدِي، والعذابُ السَّرمَدِي؛ لما فيه من
روائح الشركِ المحقَّق، ومُصادرة الكتابِ العزيزِ المُصدِّق، ومُخالفة
لعقائد الأئمة، وما اجْتَمَعَتْ عليه هذه الأمة.
فكُلُّ بناءٍ على غير أصولهم تَلْبِيس، وفي غير مناهجهم مخايل
إبليس.

وفي التنزيل: ﴿وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا بُيِّنَ لَهُ الْهُدَى وَيَتَّبِعْ
غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ نُوَلِّهِ مَا تَوَلَّى وَنُصْلِهِ جَهَنَّمَ وَسَاءَتْ مَصِيرًا﴾^(١)؛ فإن
كان مثلُ هذا الوعيد للحدِّ عن الميَلِ عن الطريقِ السَّديد، فلا جَرَمَ أَنَّ
الحقَّ فيما لهم مِنَ الأحكام، وفي طريقهم الاعتصام، بل وبه يتميَّزُ أهل
الإسلام من أهل الانتقام.

ولكنَّ ليس كل مَنْ أَحْكَمَ نِظَامَهُ مَعَهُ نِظَامُهُ، وَلَا كُلُّ مَنْ أَحْكَمَ
سَلَامَتَهُ مَعَهُ سَلَامَتُهُ؛ إذ قد يكون في الكلامِ كلامٌ^(٢)، وفي السَّلامِ

= مات من السبعة أبدل الله مكانه من الأربعين، وإذا مات من الأربعين أبدل الله مكانه
من الثلاثمائة، وإذا مات من الثلاثمائة أبدل الله مكانه من العامة، فيهم يحيي ويميت،
ويمطر وينبت، ويدفع البلاء).

وهذا من موضوعات كتاب «حلية الأولياء» (١/٨-٩) من وضع عثمان بن عمار، وهو
كذاب.

وانظر بقية أحاديث الأبدال الواهية في «سلسلة الأحاديث الضعيفة والموضوعة»
(١٤٧٤، ١٤٧٥، ١٤٧٦، ١٤٧٧، ١٤٧٨، ١٤٧٩).

(١) سور النساء، آية رقم: ١١٥.

(٢) الكلام: هي الجروح. ومفردها: الكلم. «المعجم الوسيط» ٧٩٦/٢.

سِلَامٌ^(١)!، كيف وقد نطق من لا ينطق عن الهوى: «ستفترق أمتي على ثلاث وسبعين فرقة، كلهم في النار إلا فرقة واحدة» رواه الترمذي^(٢) وغيره^(٣)، في «الصحيحين»^(٤) نحوه.

(١) السَّلام - بكسر السين المهملة - : نوع من الحجارة الصلبة كما في «لسان العرب» ٢٩٧/١٢ .

فكان المؤلف يقول: ليس كل مَنْ تكلم بكلام يكون حقًا وصدقًا، بل قد يكون في كلامه أخطاء كبيرة من شرك وبدع وخرافات شَبَّهها المؤلف بالجراحات. وكذلك ليس كل من قال من الناس بالسلام هو مستسلم لأمر الله تعالى منقاد لشرعه، بل قد يكون معه كما تقدم من شبهات يلبس بها على الناس، شبهها المؤلف بالحجارة الصلبة التي تقتل وتجرح من أصابته، والله أعلم .

(٢) «سنن الترمذي» (٢٦٤٠)، باب ما جاء في افتراق هذه الأمة - كتاب الإيمان، ٥/٢٥ - المكتبة الإسلامية: من حديث أبي هريرة رضي الله عنه بإسناد حسن من أجل الخلاف المعروف في محمد بن عمرو بن علقمة .

(٣) فرواه: ابن ماجه (٣٩٩١) في كتاب الفتن، وأبو داود (٤٥٩٦) في كتاب السنة، وكذا رواه الإمام أحمد في «المسند» (٣٣٢/٢)، وصححه ابن حبان ١٢٥/١٥ رقم (٦٧٣١)، وكذا صححه الحاكم على شرط مسلم، ووافقه الذهبي، وإنما هو حسن الإسناد كما تقدم، ثم إنه ليس على شرط مسلم؛ لأن الأخير إنما أخرج لمحمد بن عمرو بن علقمة في المتابعات كما هو في «الميزان» (٦٧٣/٣) .

لكن الحديث صحيح بلا ريب لشواهده من حديث عوف بن مالك بإسناد صحيح عند ابن أبي عاصم في «السنة» (٦٣)، وابن ماجه (١٣٢٢)، وغيرهما. وانظر بقية الشواهد في «السنة» (٦٤، ٦٥، ٦٨، ٦٩) .

(٤) قُلْتُ: لعله حديث أبي سعيد الخدري مرفوعًا: «لتبعنَّ سنن مَنْ كان قبلكم شبرًا بشبر وذراعًا بذراع، حتى لو دخلوا جحر ضبٍ لسلكتموه». قلنا: يا رسول الله! اليهود والنصارى؟ قال: فَمَنْ؟». أخرجه البخاري برقم (٤٣٥٦، ٧٣٢٠) - فتح الباري - ومسلم (٢٦٦٩). وكذا رواه أحمد (٨٤/٣، ٨٩، ٩٤)، والطيالسي برقم (٢٨٩)، وصححه ابن حبان برقم (٦٧٠٣)، وكذا رواه ابن أبي عاصم في «السنة» (٧٤)، وعبد الرزاق في «المصنف» (٢٠٧٦٤)، وابن بطة في «الإبانة» (٧١١) .

فالحذر الحذر من مهاوي الغير. قال جل ذكره: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي آيَاتِنَا لَا يَخَفُونَ عَلَيْنَا أَفَمَنْ يُلْقَى فِي النَّارِ خَيْرٌ أَمْ مَنْ يَأْتِيَ ءَامِنًا يَوْمَ الْقِيَمَةِ أَعْمَلُوا مَا شِئْتُمْ﴾^(١).

فهؤلاء المنتحلين لذلك سلكوا طريق المهالك، وحادوا عن الأدلة القواطع، وتمسكوا بما هو لأهوائهم ساطع، وحرّفوا ما هو المقطوع به في عقائد الإسلام، وظنّوا أنهم على سبيل السلام، كلاً: وإنهم في عثرات الأفهام، وتزلزل الأقدام، ومن لا يتبع^(٢) هدي أهل السنة والقرآن، كان من أولياء الشيطان.

وها أنا أفيض عليك ما تطمئن به النفوس الزكية، وترتاح له الأرواح التقيّة النقية، لا سيّما وقد كثر القيل والقال في هذا السؤال، وتزيّأ أهل الزور بزّي الكمال، وخبطوا أقلاماً على انعكاس الأحوال. وسأشير إلى ما توهموه، وأزيّف لهم ما تصوّروه ورسموه، وأبين مهمّات الشريعة الغراء، وأعكر لهم كلّ عبارة زوراء^(٣)، وأمهد للمعاني المعاني، وأشيّد بالمشائي^(٤) المباني، وأظهر الحرام، وأرتب الأحكام، لا سيّما وقد عفّت^(٥) الرُسوم، واندرس^(٦) المَثُور والمنظوم. ورجم الله من قال:

خَلَّتِ الدِّيَارُ فَلَا كَرِيمٌ يُرْتَجَى مِنْهُ النَّوَالُ وَلَا مَلِيحٌ يُعْشَقُ

(١) سورة فصلت، آية: ٤٠.

(٢) في (ن) - النسخة الناقصة - «لم يتبع».

(٣) كلمة زوراء: معوجة عن الحق. «المعجم الوسيط» ٤٠٦/١.

(٤) في الحديث الصحيح أنها «فاتحة الكتاب». ومراد المؤلف هنا القرآن جميعه، وانظر كذلك «ترتيب القاموس» ص ١٦٣٦.

(٥) مِنْ عَفَا الأثر: أي زال وامحى. «المعجم» ٦١٢/٢.

(٦) دَرَسَ الأثر: عفا وذهب. «المعجم» ٢٧٩/١.

ورَبَّتْ لَكَ ذَلِكَ عَلَى مُقَدِّمَةٍ، وَثَلَاثَةُ فُصُولٍ:

أما المقدمة: فهي فيما لهذه الأمة من الأئمة؛ لتكون على بصيرة في الاتِّبَاعِ، وَتَنْحَفِظُ مِنْ طَائِمَاتِ أَهْلِ الزَّيْغِ وَالزَّوْاعِ.
والفصل الأول: في الردِّ على ما انتَحَلُوهُ مِنَ الْإِفْكِ الْوَحِيمِ، وَالشَّرْكِ الْعَظِيمِ.

والفصل الثاني: في اعتقاد الأَخْيَارِ الْمُنْجِي مِنَ النَّارِ.

والفصل الثالث: في كرامات أولياء الرحمن؛ لِيَتَمَيَّزُوا عَنْ أَوْلِيَاءِ الشَّيْطَانِ.

وسَمَّيْتُه: «سيف الله على مَنْ كَذَبَ عَلَى أَوْلِيَاءِ اللَّهِ».

فأقول - مُسْتَعِينًا بِاللَّهِ عَلَى الْمَقْصُودِ - وَمُسْتَفِيدًا مِنَ الْهَدَايَةِ مِنْ وَلِيِّ الطَّوْلِ وَالْجُودِ أَنْ تَتَحَقَّقَ -:

أولاً: إِنِّي ذَاكِرٌ لَكَ - هَا هُنَا - قَوَاعِدَ مُهِمَّةٍ لَا بُدَّ أَنْ يَعْرِفَهَا الْخَائِضُ فِي الْبَابِ؛ لِيَتَحَقَّقَ بِهَا مِنْ غَوَاشٍ^(١) الْغُشِّ فِي مَوَارِدِ الْأَحْكَامِ، وَيَجْذِبَهَا مَنْ رَاضٍ^(٢) عَنْ طَرِيقِ الْإِعْتَصَامِ؛ خَوْفًا مِنْ مَزَلَّةِ الْأَقْدَامِ عَنِ الطَّرِيقِ الْقَوَامِ^(٣)، وَيُفَرِّقَ بِهَا السَّيْرَةَ الْمَرْضِيَّةَ مِنَ السَّيْرَةِ الرَّدِيَّةِ، وَحُسْنَ

(١) كما في قوله تعالى: ﴿لَهُمْ فِي جَهَنَّمَ مِهَادٌ وَمِنْ فَوْقِهِمْ غَوَاشٍ﴾ [الأعراف: ٤١].

والغواشي: هي الأغطية أو اللحف التي تَغْشَى أَهْلَ النَّارِ مِنْ فَوْقِهِمْ - عِيَادًا بِاللَّهِ تَعَالَى - فَشَبَّهَ الْمُؤَلَّفَ هَذِهِ الْغَوَاشِي أَوْ الْحَوَاجِزَ الَّتِي يَسْتَرُ بِهَا أَوْلَئِكَ الْقَبُورِيُّونَ فِي غُشَمِ وَخْدَاعِهِمْ بِغَوَاشِ النَّارِ الَّتِي تَحْجِزُ الْكَافِرِينَ فِيهَا.

(٢) رَاضٍ يَرُوضُ رَوْضًا: دَلَّلَ. فَكَأَنَّ النَّفْسَ رَاوَضَتْ صَاحِبَهَا وَخَاتَلَتْهُ مَبْتَعِدَةً عَنِ طَرِيقِ الْإِعْتَصَامِ، فَيَقُومُ هُوَ بِجَذْبِهَا وَتَذْلِيلِهَا. وَانْظُرْ: «المنجد» ص ٢٨٧، وَ «المعجم» ٣٨٢/١.

ووقع في (ن): «ويجذبها موارن من راض ...»!

(٣) الْعَذْلُ. «المعجم» ٧٦٨/٢.

عقائد الحال من سوء عُقُودِ الضلال، ويعرف بها مَنْ حَادَّ عن أحكام الأئمة، وَمَنْ ظَنَّ - بزعمه - أنه ناصِحٌ للأئمة.

ورُبُّمَا كان مِنْ عَشْرَاتِ الأوهام، وسوء الأحلام، وعكسِ الأقلام، وانقلابِ الأفهام، وتزلُّلِ الأقدامِ في مَدَاحِصِ الإقدام، والخروج من ساحة الإسلام، وما عليه الأئمة الأعلام، وعكسه المرام، بتزخُّرفٍ^(١) الكلام.

فإيَّاكَ ثُمَّ إِيَّاكَ من الأمانى الفارغة، والعبارات الزائفة؛ لئلا تَقَعَ في ضَيِّقٍ^(٢) عقيم، حين لا صديق ولا حَمِيمٍ، ولا رؤوف رحيم، إلا مَنْ أتى الله بقلب سليم.

اللهم لا خَيْرَ إلا خَيْرُكَ، ولا إله يُعْبَدُ بحق غيرِكَ.

وثانيًا: إن أرباب المذاهب الأربعة هم أهلُ الاتباع بلا نزاع، ودينهم هو القويم، واعتقادهم هو السليم، وطريقهم هو المُستقيم، وهم على ما كان عليه النبي^(٣) المُختار، وأصحابه الأخيار، وَمَنْ بعدهم من التابعين والسلف الصالحين.

وعلى هذا وقع إجماع المسلمين سلفًا وخلفًا، وعليه توارثت العُصُور، واتَّفَقُوا على أن ليسَ في مذهبِ أحدهم مَحذورٌ^(٤)؛ لِرُجُوعِ

(١) في (ك): «وبتزخرف».

(٢) لعلها في قوله تعالى: ﴿وَإِذَا أُلْقُوا مِنْهَا مَكَانًا ضَيِّقًا مُقَرَّبِينَ دَعَوْا هُنَالِكَ ثُبُورًا﴾ [الفرقان: ١٣].

(٣) في (ك): «عليه المختار والنبي...»!

(٤) هذا فيه تفصيل: فإن كان المقصود اتفاقهم على توحيد الألوهية والربوبية، وتوحيد الأسماء والصفات، وأمور العقيدة، فهذا صحيح، أما إن كان المقصود أنه لا يوجد بينهم رأي أو مسألة فقهية أرجح من بعض فلا؛ لأنه قد يصح عند بعضهم حديث ويكون ضعيفًا عند بعضهم أو منسوخًا أو لم يصل إليه الحديث أصلًا... إلخ تلك الأعذار التي يعذرون بها ولا ملام عليهم فيها، كما بينه بالتفصيل شيخ الإسلام ابن تيمية في كتابه: «رفع الملام عن الأئمة الأعلام» وسيأتي تفصيل جيّد من المؤلف بعد قليل.

فُرُوعِهِمْ إِلَى مُحْكَمَاتِ الْكِتَابِ الْعَزِيزِ الْمُنَزَّلِ، وَحَدِيثِ الْمُصْطَفَى الْمُرْسَلِ، وَهُمْ الَّذِينَ جَعَلَهُمُ اللَّهُ حِجَّةً^(١) عَلَى خَلْقِهِ، شَهِيدًا لَهُمْ وَعَلَيْهِمْ فِي اتِّبَاعِهِمْ لِخَيْرِ خَلْقِهِ، وَإِلَيْهِمْ^(٢) يَفْرَغُ النَّاسُ فِي أُمُورِ دِينِهِمْ، وَعَلَيْهِمُ الْمُعْوَلُ فِي الْإِعْتِقَادِ لِيَقِينَهُمْ.

وَهُمْ أَهْلُ الْإِسْلَامِ الْمَجْتَمِعُونَ عَلَى الْحَقِّ فِي مَوَارِدِ الْعِبَادِ، وَمَنَارِهِمْ هُوَ الْمُرْشِدُ لِأَحْوَالِ الْمَبْدَأِ وَالْمَعَادِ، [وَهُمُ الْأَسَاسُ فِي تَأْسِيسِ كُلِّ مَقْيَاسٍ فِي أَحْوَالِ الْمَعَاشِ وَالْمَعَادِ]^(٣) وَمَحَاسِنُ الْإِعْتِقَادِ وَالْإِرْشَادِ، كَمَا أَفْصَحَتْ عَنْهُ الرِّسَالُ وَالْكِتَابُ الْإِلَهِيَّةُ، وَهِيَ الَّتِي تَنْبِئُ عَنْ سَيْرِهِمْ الْمُؤَدِّي لَصَدَقَتِهِمْ، بِخِلَافِ غَيْرِهِمْ مِنَ الْفِرَاقِ؛ فَإِنَّهُمْ فِي غَرْقٍ لِيَشُدُّوهُمْ عَنْهُمْ.

وَبِالْجُمْلَةِ: فَهُمْ الثُّورُ لِلْمُقْتَبَسِ، وَالْهُدَى لِلْمُلْتَمَسِ، فَمِنْهُمْ تُكْسَبُ الْمَلَكَاتُ الْفَاخِرَةُ، وَبِهِمْ يَتَوَصَّلُ إِلَى سَعَادَةِ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ.

وَنَالِثًا: لَا بُدَّ أَنْ تَعْلَمَ وَتَعْتَقِدَ أَنَّ كُلَّ فَرْدٍ مِنْ هَذِهِ الْأُئِمَّةِ أَحْكَامُهُ مَضْبُوطَةٌ فِي غَايَةِ الدَّرَايَةِ، وَقَوَاعِدُهُ مَرْبُوطَةٌ فِي نَهَايَةِ الْهِدَايَةِ، بَلَّ كُلُّ فَرْدٍ مِنْ أَفْرَادِ قَوَاعِدِهِمْ بَحْرَ قَوَارِ [بَلَا قَرَارِ]^(٤)؛ لِأَنَّهَا قَضَايَا كُلِّيَّةٌ لَا نَفَادَ لَهَا بِالْأَحْكَامِ الْجُزْئِيَّةِ، نَظِيرَ الْمَاهِيَّاتِ فِي الْإِمْدَادِ لِلْجُزْئِيَّاتِ.

وَمَرْجِعُ قِيَاضِهِمْ: الْكِتَابُ وَالسُّنَّةُ، فَهُمَا الْمُحِيطَانِ بِهِمْ وَبِأَحْكَامِهِمْ وَقَوَاعِدِهِمْ، وَمِنْهُمَا اسْتِمْدَادُهُمْ فِي إِرْشَادِهِمْ.

(١) لَيْسَ الْحِجَّةُ إِلَّا فِي كِتَابِ اللَّهِ تَعَالَى أَوْ صَحِيحِ حَدِيثِ النَّبِيِّ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ، أَوْ إِجْمَاعِ الْأُمَّةِ، وَفَهُمُ السَّلَفُ الصَّالِحُ لِنُصُوصِ الْكِتَابِ وَالسُّنَّةِ وَمَنْهَجِهِمْ فِي التَّطْبِيقِ.

(٢) فِي (ك): «وَإِلَيْهِ».

(٣) مَا بَيْنَ حَاصِرَتَيْنِ سَاقِطٌ مِنْ (ن).

(٤) الزِّيَادَةُ مِنْ (ن).

وإنما وَقَعَ الخلافُ في فروعهم دُونَ الأصول؛ بِإِغْتِبَارِ ما اقْتَضَاهُ الدليل من المعقول والمنقول قوةً وضعفاً، وَمَنْطُوقاً وَوَضْفاً، بِحَسَبِ تَأْسِيسِ قَوَاعِدِهِ الْمَخْصُوصَةِ، وَتَفَارِيعِهِ الْمَنْصُوصَةِ مِنْ لُغَةٍ وَشَرَعٍ، وَخُصُوصِ وَعُمُومِ، وَاشْتِرَاكِ وَمُجْمَلِ، وَمُخَكِّمِ وَمُقَصِّلِ، وَحَقِيقَةِ وَمَجَازِ، وَكِنَايَةِ وَإِشَارَةِ، مِمَّا ذُكِرَ فِي أَصُولِهِمْ - وَهِيَ ثَمَانُونَ قِسْماً - وَأَيُّهَا الْمُقَدِّمُ مَعَ الْجَمْعِ، وَأَيُّهَا الْمُؤَخَّرُ مِنْهَا: قَدْ نَظَّمْتُهَا فِي أَرْجُوزَتِي فِي أَرْبَعَةِ آيَاتٍ، وَأَشْرْتُ إِلَيْهَا بَيْتَ وَاحِدٍ:

فأربع في أربع مَعَ أربع والكلُّ يأتي ضَرْبُها في أربع
أي: تُضْرَبُ أَرْبَعُ فِي أَرْبَعِ بَسْطَةً عَشْرًا، وَذَلِكَ مَعَ أَرْبَعِ يَبْلُغُ
عَشْرِينَ، وَالْكَلُّ إِذَا ضُرِبَ فِي أَرْبَعِ بَلَغَ الثَّمَانِينَ.

وَالْحَاصِلُ: أَنَّ مَرَاتِبَ الْأَحْكَامِ تُؤْخَذُ^(١) مِنْ هَذِهِ الْأَقْسَامِ؛ ضَبْطًا لِأَجْلِ الْإِعْتِصَامِ، وَمَخَافَةِ عَلَى الْأَنَامِ مِنْ مَزَلَّةِ الْأَقْدَامِ، وَإِزْشَادًا لِأَهْلِ الْإِسْلَامِ؛ إِذْ لَا يَتِمُّ أَمْرُ الدِّينِ إِلَّا بِإِكْمَالِ أُمُورِ هِدَايَتِهِ، وَلَا تَتِمُّ الْهِدَايَةُ إِلَّا بِالتَّصْصِيصِ عَلَى قَوَاعِدِ عَقَائِدِهَا، وَقَوَانِينِ أَصُولِ شَرِيعَتِهَا؛ لِيَتَوَصَّلَ بِذَلِكَ إِلَى اسْتِنْبَاطِ الْأَحْكَامِ، وَمَا يُسْتَفَادُّ بِهِ مِنْ حِلٍّ وَحَرَامٍ.

وَمُسْتَنْدَاهُمْ فِي ذَلِكَ: قَوْلُهُ جَلَّ ذِكْرُهُ: ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتِمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيْتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا فَمَنِ اضْطُرَّ فِي مَخْصَصَةٍ غَيْرَ مُتَجَانِفٍ لِإِثْمٍ فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾^(٢) كَمَا فَسَّرُوهُ بِذَلِكَ.

تَحْقِيقُ ذَلِكَ فِي هَذَا الْمَقَامِ: أَنَّ الْإِنْسَانَ لَمَّا لَمْ يُتْرَكْ سُدًى، وَلَمْ تُمْكِنْ الْإِحَاطَةُ بِتَفَاصِيلِ أَعْمَالِهِ وَأَقْوَالِهِ وَأَفْعَالِهِ، وَكُلُّ مِنْهَا مَنُوطٌ

(١) فِي (ن): «تَأْخُذُ».

(٢) سُورَةُ الْمَائِدَةِ، آيَةُ: ٣.

بِحُكْمٍ مِنْ قِبَلِ الشَّارِعِ؛ فَاضْطُرَّ الْأَمْرُ إِلَى أَصْلٍ يُرْجَعُ إِلَيْهِ وَقَانُونَ يُعَوَّلُ عَلَيْهِ، فَضَبَطَتْ هَذِهِ الْأُئِمَّةُ قَوَاعِدَ هَذِهِ الشَّرِيعَةِ الْمَطْهُرَةِ بِقَضَايَا كُلِّيةٍ تُرْجَعُ إِلَيْهَا الْأَحْكَامُ، وَيَخْصُلُ بِهَا الْإِعْتِصَامُ، وَيَتَمَيَّزُ مِنْهَا الْحَلَالُ وَالْحَرَامُ، وَيَتَوَصَّلُ بِهَا إِلَى الْعَمَلِ الَّذِي هُوَ لِلْعِلْمِ غَايَةٌ، وَالْعِلْمُ - بِدُونِهِ - لِأَرْبَابِهِ جَنَائِيَّةٌ.

ورحم الله من قال:

وَالْعِلْمُ لَيْسَ بِنَافِعٍ أَرْبَابَهُ مَا لَمْ يُفِذْ عَمَلًا وَحُسْنٌ تَبَصُّرٍ
سَيِّئَانِ عِنْدِي عِلْمٌ مَنْ لَمْ يَسْتَفِدْ عَمَلًا بِهِ وَصَلَاةٌ مَنْ لَمْ يَطْهُرِ
ورابعًا: إن كل ما ورد عليك من الأقوال؛ فإنه لا يخلو عن أحد
الأحوال:

أ- فإمّا أن يوافق الكتاب والسنة، وما عليه إجماع هذه الأمة، فهذا هو المقبول قطعًا.

ب- وإمّا بالعكس، فمردود قطعًا.

ج- وما لا، ولا: فالوقف فيه أولى.

د - وما ثبت من الأخيرين عن الثقات، يُردُّ إلى الأوّل بالتأويل؛ حفظًا له من الخلل، وهو الواجب، كما في أحكام الكتاب المنزل؛ لأنّ أمور هذه الشريعة المطهرة مؤسسة على أصولٍ مُحْكَمَةٍ مَرْضِيَّةٍ، وفروعُ الأئمة عليها مبنية قاطعةً بالحق بلا مُحَالٍ، قاضيةٌ ببطْلان الزَّيغ والضلال.

أَلَا تَرَى قَوْلَهُ جَلَّ ذِكْرُهُ: ﴿مِنْهُ ءَايَاتٌ مُحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ﴾^(١).

(١) سورة آل عمران، الآية: ٧.

أي: آيات قطعية في الدلالة على المعنى المراد، محكمة في العبارة، محفوظة عن الاختمال والاشتباه والتضاد، كقوله جل ذكره: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾^(١)، ﴿وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ﴾^(٢)، ﴿لَمْ يَكُنْ لَكَ يَدٌ مِثْلُ يَدِي﴾^(٣)، ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾^(٤)، ونحو ذلك مما لم يحتمل معناه غيره، ولا يدخله النسخ والتأويل ولا التبديل.

وقد نظمت هذا المعنى في الأصول في بيت واحد:

والمحكم اسم للكلام المحكم للنسخ والتبديل غير مثنى
فكل شيء ورد عليك مما فيه اشتباه، فردّه إلى المحكم بتأويل
صحيح^(٥) غير مضاد للحق الصريح!

كقوله جل ذكره: ﴿يَدُ اللَّهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ﴾^(٦) أي: قُدْرَتُهُ فَوْقَ قُدْرَتِهِمْ؛
إذ المراد من اليد القدرة^(٧)؛ لأنه تعالى لا يُشَبِّهُ شَيْئًا، ولا يُشَبِّهُهُ

(١) سورة الشورى، الآية: ١١ .

(٢) سورة الأنعام، آية: ١٠٢، وسورة الرعد، آية: ١٦، وسورة الزمر، آية ٦٢، وسورة غافر، آية: ٦٢ .

(٣) سورة الإخلاص، آية: ٣ .

(٤) سورة الإخلاص، آية: ١ .

(٥) لكن هذا التأويل إنما هو تعطيل وليس بتأويل! كما سيأتي .

(٦) سورة الفتح، آية: ١٠ .

(٧) هذا هو التعطيل بعينه! وكم كنت أرجو ألا يقع المؤلف في تعطيل الصفات بغرض تنزيه الله تعالى من التشبيه - زعم - إذ إنه فرّ من التشبيه - بزعمه - فوق في التعطيل، وكلا الأمرين خطأ عظيم، بل الواجب الإيمان بصفاته سبحانه وتعالى من اليد والرجل والسمع والبصر وغيرها من الصفات التي جاءت في كتاب الله تعالى، أو في صحيح حديث النبي عليه الصلاة والسلام، من غير تشبيه ولا تعطيل ولا تحريف ولا تمثيل .

وإنما لم أقل (ولا تأويل): لأن التأويل صار في كلام المتأخرين من الفقهاء =

شيء^(١).

وهذا طريق الأئمة فيما وَرَدَ عليهم من بعضهم بعضاً، فَهُمُ
الراسخون في العلم برَدِّ المِثْلِ إلى المُحْكَمِ، والأخذ بما هُوَ أَحْكَمُ
وَأَسْلَمُ^(٢).

= والمتكلمين بمعنى صرف اللفظ عن الاحتمال الراجع إلى الاحتمال المرجوح لدلالة
توجب ذلك، وهذا التأويل الصحيح منه: هو ما دل عليه نصوص الكتاب والسنة
الصحيحة، وما خالف ذلك فهو التأويل الفاسد.

وأما التأويل في كلام الله تعالى وحديث رسوله عليه الصلاة والسلام وما عرفه الصحابة
والسلف الصالح، فهو بمعنى الحقيقة التي يؤول إليها الخبر.

فتأويل الخبر: هو عين المخبر به، وتأويل الأمر: هو نفس الفعل المأمور به.

كما أن التأويل في كلام كثير من المفسرين كابن جرير الطبري، وغيره، هو تفسير الكلام
وبيان معناه، سواء وافق ظاهره أو خالف، وهذا منه الحق الذي يقبل ومنه الباطل الذي
يُرَدُّ. انظر: «شرح العقيدة الطحاوية» ص ٢٣٠-٢٣٥ بتصرف.

(١) فكما أنه تعالى ليس له شبيه في ذاته فليس له شبيه في صفاته؛ فكما أثبتنا ذاتاً
موجودةً ليس وجودها كوجودنا، فكذلك نثبت له - تعالى - صفاتٍ ليست
كصفاتنا. وهذا واضح لمن تأمل!

(٢) هذا الذي زعمه المؤلف - رحمه الله وغفر لنا وله - من أن التأويل هو طريق
الأئمة الراسخين في العلم، وأنهم هم الذين أخذوا بما هو أحكم وأسلم: هذا
القول غير صحيح، بل هو باطل؛ بل الأحكم والأسلم هو طريق السلف الصالح
من الصحابة والتابعين لهم بإحسان الذين استعملوا جميع النصوص ولم يردوا بعضاً
ويأخذوا ببعض، وإنما ذلك طريق الماتريديّة والأشاعرة الذين حرفوا هذه الصفات
وعطلوها إما كلية - كالجهمية الخالص - وهذا بحمد الله تعالى ليس هو كلام
المؤلف كما هو ظاهر، وإما عطلوها أو فوضوا - والتفويض أخبث - أكثرها ولم
يؤمنوا إلا ببعض الصفات - على خلاف بينهم في عددها - وقد بين ذلك
بالإجمال والتفصيل شيخ الإسلام ابن تيمية في كثير من أجوبته مثل ما ذكره في ٥/
١١٣-١٢٠ من «الفتاوى»، وانظر جوابه رحمه الله عن شبه القائلين بأن مذهب
الخلف أعلم وأحكم، وأن مذهب السلف أسلم في «الفتاوى» ٥/٨-٢٥.

وخامساً: إن أمور هذه الشريعة المطهرة لا بُدَّ أن يَحْتَاطَ فيها الإنسانُ بِحَسَبِ وَسْعِهِ مِنْ دَفْعِ مَضَرَّةٍ ومُفْسَدَةٍ وَمَنْهِيٍّ عنه، لا سيما في عقائده، ومصالح الإيجاب والوجوب؛ لأنَّ الأخذ بما هو الأحسن والأفضل والأقرب للصواب والإصلاح مطلوبٌ على كل حال بنصِّ قوله جَلَّ ذِكْرُهُ: ﴿وَاتَّبِعُوا أَحْسَنَ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ﴾^(١) الآية.

﴿الَّذِينَ يَسْتَمِعُونَ الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ﴾^(٢) الآية.

﴿وَأْمُرْ قَوْمَكَ يَأْخُذُوا بِأَحْسَنِهَا سَأُرِيكُمْ دَارَ الْفَاسِقِينَ﴾^(٣).

ولأنَّ الإنسان لا يثاب ولا يُعاقب إلا على عقده وفعله.

قال جَلَّ ذِكْرُهُ: ﴿إِنَّمَا تُجْزَوْنَ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾^(٤)، ﴿مَنْ يَعْمَلْ سُوءًا يُجْزَ بِهِ﴾^(٥)، ﴿فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ﴾^(٦) وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ^(٦).

ولأنَّ المراد من التكليف تعظيمُ الربِّ تبارك وتعالى بطاعته واجتنابُ نَهْيِهِ^(٧)، فَمَهْمَا قَدِرَ الإنسانُ على المصلحة المُجَرَّدَة عن المَفْسَدَة والشُّبْهَة والمُضَرَّة والمَكْرُوهِ تعيَّن عليه تحصيلها، لا سيَّما في حق العامة وعقائدهم؛ لُبُعدهم عن معرفة المَضَرَّة، وما فيه الصواب ممَّا وَقَعَ فيه الخلافُ.

(١) سورة الزمر، آية: ٥٥ .

(٢) سورة الزمر، آية: ١٨ .

(٣) سورة الأعراف، آية: ١٤٥ .

(٤) سورة الطور، آية: ١٦ ، وسورة التحريم، آية: ٧ .

(٥) سورة النساء، آية: ١٢٣ .

(٦) سورة الزلزلة، آية: ٧ ، ٨ .

(٧) في (ن): «منهيه» .

فَكُلَّمَا اخْتَمَلَ الْأَمْرُ مَحْذُورًا اخْتَطْنَا فِي حَقِّهِ، وَسَعَيْنَا فِي دَفْعِ مَحْذُورِهِ؛ خَوْفًا عَلَى الْأَعْمَالِ وَالْعُقُودِ مِنَ الْخَلَلِ؛ لِأَنَّ كُلَّ أَحَدٍ مَعْجِزِيٌّ عَلَى قَدْرِ كَسْبِهِ وَاكْتِسَابِهِ بِمِشَارَتِهِ أَوْ تَسْبِيهِ.

والحاصل: أن الخير كله في الطاعات والتقوى، والحرمان كله في التَّخَالُفِ والبُلُو.

وفي الخبر الصحيح^(١): «فَمَنْ تَرَكَ الشَّبَهَاتِ فَقَدْ اسْتَبْرَأَ لِدِينِهِ وَهَرَضَهُ».

فإذا تمهَّد لك هذا التهذيب، وَعَلِمْتَ أَوَّلَهُ مِنْ آخِرِهِ، وَرَدَدْتَ عَقِبَهُ^(٢) عَلَى قَابِلِهِ^(٣)، تَحَقَّقْتَ يَقِينًا، وَتَيَقَّنْتَ مُبِينًا، وَجَزَمْتَ قَطْعًا، وَاتَّبَعْتَ طَاعَةً وَسَمْعًا، وَعَلِمْتَ أَنَّ اتِّبَاعَ هَذِهِ الْأُئِمَّةِ^(٤) مِنْ أَرْبَابِ الْمَذَاهِبِ هُوَ سَبِيلُ الْمُؤْمِنِينَ، وَهُوَ الْمُعْوَلُ عَلَيْهِ فِي الدِّينِ.

(١) الذي رواه البخاري في «صحيحه» - مع فتح الباري - (٥٢، ٢٠٥١)، ومسلم في «صحيحه».

(١٥٩٩) من حديث النعمان بن بشير رضي الله عنه مرفوعًا: «الْحَلَالُ بَيْنَ، وَالْحَرَامُ بَيْنَ، وَبَيْنَهُمَا أُمُورٌ مُشَبَّهَاتٌ لَا يَعْلَمُهَا كَثِيرٌ مِنَ النَّاسِ، فَمَنْ اتَّقَى الشَّبَهَاتِ، اسْتَبْرَأَ لِعَرَضِهِ وَدِينِهِ، وَمَنْ وَقَعَ فِي الْمَشَبَّهَاتِ كَرَعَ يَرْعَى حَوْلَ الْجَمِيِّ يَوْشِكُ أَنْ يَواقِعَهُ، أَلَا وَإِنْ لَكُلِّ مَلِكٍ حَمِيٌّ، أَلَا إِنْ حَمَى اللَّهُ مُحَارِمَهُ، أَلَا وَإِنْ فِي الْجَسَدِ مَضْغَةٌ إِذَا صَلَحَتْ صَلَحَ الْجَسَدُ كُلُّهُ، وَإِذَا فَسَدَتْ فَسَدَ الْجَسَدُ كُلُّهُ، أَلَا وَهِيَ الْقَلْبُ» هذا لفظ البخاري.

(٢) الْعَقِبُ: آخر كل شيء. «المعجم الوسيط» ٦١٣/٢.

(٣) الْقَابِلُ أَوِ الْمُقْبِلُ مِنَ الْأَمْرِ الَّذِي يُسْتَقْبَلُ. وانظر: «لسان العرب» ١١/٥٣٩. والمعنى تدبرت كلامي وقابلته من أوله إلى آخره.

(٤) مثل الإمام مالك الذي صَحَّ عنه وعن الأوزاعي - رحمهما الله تعالى - أنهما قالا عن أحاديث الصفات: أمروها كما جاءت بلا كيف، وكذا ثبت عن الليث بن سعد، والثوري ومكحول والزهري وغيرهم. وانظر «الفتاوى» ٣٩/٥.

وأما ما عليه أهل الطامات ممن استمد^(١) بغير الله في المهمات،
 فذلك هو المصاب في عقله أو ملقى في هدة من جهله.
 اللهم إنا نعوذ بك من أن تجعلنا عبرة لخلقك، أو ممن أخل بحق
 مما لك^(٢) من حقك، ونعتصم بك من أن تجعلنا ممن: ﴿أَعْمَلُهُمْ كَسَرَابٍ
 بِقِيعَةٍ يَحْسَبُهُ الظَّمْآنُ مَاءً حَتَّى إِذَا جَاءَهُ لَمْ يَجِدْهُ شَيْئًا وَوَجَدَ اللَّهَ عِنْدَهُ فَوَفَّاهُ
 حِسَابَهُ وَاللَّهُ سَرِيعُ الْحِسَابِ﴾^(٣).



(١) طَلَبَ المَدَدَ والعون. وفي (ك): «امْتَدَّ». وهو صحيح أيضًا؛ لأنه من الإمداد والإغاثة.

وانظر: «ترتيب القاموس» ص ٤٠٦-٤٠٧.

(٢) أي مملوك لك وخدك. وانظر: «لسان العرب» (١٠/٤٩٢).

(٣) سورة النور، آية: ٣٩.

الفصل الأول

في الرد على ما انتحلوه من الإفك الوخيم، والشرك العظيم.
قال جل ذكره: ﴿إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ﴾^(١).

والإفك: الكذب، كما قال جل ذكره: ﴿إِنَّ الَّذِينَ جَاءُوا بِالإِفْكِ﴾^(٢)
في قصة الصديقة [رضي الله عنها]^(٣).

وفي الآية: ﴿لِكُلِّ أَمْرٍ مِّنْهُمْ مَا أَكْسَبَ مِنَ الْإِثْمِ وَالَّذِي تَوَلَّى كِبْرَهُ
مِنْهُمْ لَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾^(٤).

﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ كَذَّبَ بِالْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُ﴾^(٥)
الآية.

﴿وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ تَرَى الَّذِينَ كَذَبُوا عَلَى اللَّهِ وُجُوهُهُم مُّسْوَدَّةٌ أَلَيْسَ فِي
جَهَنَّمَ مَوَاقِعٌ لِّلْمُتَكَبِّرِينَ﴾^(٦) الآية.
إلى غير ذلك من الآيات.

فمن كَذَبَ على أولياء الله فقد كذب على الله، واتخذ إلهه هَؤَلاءِ:

(١) سورة لقمان، آية: ١٣ .

(٢) سورة النور، آية: ١١ .

(٣) الزيادة من (ن) وزاد هناك: (وهو - ولعله يعني المؤلف - لم يترض عنها في
...). وكأنها من قِبَلِ الناسخ، فقد وقفتُ على تعليقاتٍ سيئةٍ جداً بحق المؤلف
كما سيأتي .

(٤) سورة النور، آية: ١١ .

(٥) سورة العنكبوت، آية: ٦٨ .

(٦) سورة الزمر، آية: ٦٠ .

﴿وَأُولَئِكَ الْأَغْلَلُ فِي أَعْنَاقِهِمْ﴾^(١)، ﴿أُولَئِكَ كَالْأَنْعَمِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ﴾^(٢).
أما قولهم: إن للأولياء تصرفات في حياتهم وبعد الممات:
يُرَدُّه^(٣) قوله جلّ ذكره:

﴿أَلَيْسَ مَعَ اللَّهِ﴾^(٤)، ﴿أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ﴾^(٥)، ﴿لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ
وَالْأَرْضِ﴾^(٦)، ﴿لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾^(٧).

وما هو نحوه من الآيات الدالة على أنه المنفرد بالخلق والتصرف
والتقدير، ولا شراكة لغيره في شيء ما بوجه من الوجوه، فالكل تحت
ملكه وقهره تصرفاً ومُلْكاً، وإحياء وإماتة وخلقاً، وعلى هذا اندرج
الأولون ومن بعدهم، وأجمع عليه المسلمون ومن تبعهم، وفأهوا به
كما فأهوا بقولهم: لا إله إلا الله.

وتمدح الرب تعالى بانفراده في ملكه بآيات من كتابه العزيز،
كقوله جلّ ذكره:

﴿هَلْ مِنْ خَلْقٍ غَيْرِ اللَّهِ﴾^(٨)، ﴿وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ﴾^(٩)، ﴿كُلُّ شَيْءٍ خَلَقْتَهُ

(١) سورة الرعد، آية: ٥ .

(٢) سورة الأعراف، آية: ١٧٩ .

(٣) كذا في (ك) و (ن)، ولعل الأحسن أن يقال: (فيرده) .

(٤) الآيات من ٦٠ إلى ٦٤ من سورة النمل .

(٥) سورة الأعراف، آية: ٥٤

(٦) سورة لقمان، آية: ٢٦

(٧) سورة التوبة، آية: ١١٦، وسورة الفرقان، آية: ٢، وسورة البروج، آية: ٩ .

(٨) سورة فاطر، آية: ٣ .

(٩) سورة الفرقان، آية: ٢ .

يَقْدِرُ^(١)، ﴿ذَٰلِكُمْ اللَّهُ رَبُّكُمْ خَلِقُ كُلِّ شَيْءٍ﴾^(٢)، ﴿أَفَمَن يَخْلُقُ كَمَن
لَّا يَخْلُقُ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ﴾^(٣)، ﴿أُرُونِي مَاذَا خَلَقُوا مِنَ الْأَرْضِ أَمْ لَهُمْ شِرْكٌ فِي
السَّمَوَاتِ﴾^(٤)، ﴿وَالَّذِينَ تَدْعُونَ مِن دُونِهِ مَا يَمْلِكُونَ مِن قِطْمِيرٍ﴾^(٥)،
﴿قُلِ ادْعُوا الَّذِينَ زَعَمْتُمْ مِّن دُونِ اللَّهِ لَا يَمْلِكُونَ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا
فِي الْأَرْضِ وَمَا لَهُمْ فِيهِمَا مِن شِرْكَ﴾^(٦)، ﴿إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِّن دُونِ اللَّهِ عِبَادٌ
أَمْثَلُكُمْ﴾^(٧)، ﴿وَالَّذِينَ تَدْعُونَ مِن دُونِهِ لَا يَسْتَطِيعُونَ نَصْرَكُمْ وَلَا أَنفُسَهُمْ
يُصْرُونَ﴾^(٨)، ﴿ذَٰلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ وَأَنَّ مَا يَدْعُونَ مِن دُونِهِ هُوَ
الْبَاطِلُ﴾^(٩)، إلى غير ذلك من الآيات التي لا تُستقصى.

فقوله: [من دُونِ الله] في الآيات كُلُّهَا: أي من غيره تعالى، فإنه
عام يدخل فيه من اعتقدته من شيطان ووليّ تستمده؛ فإن من لم يقدر
على نصر نفسه؛ كيف يمدّ غيره؟

فهل يشكّ لبيب^(١٠) في أن من وصف غيره تعالى في تصرف أو تدبير

(١) سورة القمر، آية: ٤٩ .

(٢) سورة غافر، آية: ٦٢ .

(٣) سورة النحل، آية: ١٧ .

(٤) سورة فاطر، آية: ٤٠ .

(٥) سورة فاطر، آية: ١٣ .

(٦) سورة سبأ، آية: ٢٢ .

(٧) سورة الأعراف، آية: ١٩٤ .

(٨) سورة الأعراف، آية: ١٩٧ .

(٩) سورة الحج، آية: ٦٢، ووقع في (ك) و (ن) هكذا: «إن الله هو الحق» و «الذين
يدعون من دونه الباطل». والتصويب من المصحف الشريف .

(١٠) في (ك): «نسيب» .

أو إمدادٍ في أمرٍ مُستَقِلاً به : ماذا عليه من الفريّة على ربّه؟ وقد قال جلّ ذكره : ﴿اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ﴾^(١).

﴿وَعَنَتِ الْوُجُوهُ لِلْحَيِّ الْقَيُّومِ﴾^(٢)؛ فالحيّ هو الباقي على الدوام.

ومعنى القيوم : هو القائم الدائم بتدبير عباده من خلقهم ورزقهم وحفظهم وإمدادهم في كلّ آن على مدى الزّمان؛ فإنّ فيؤضّ نعمه التي لا تُحصى على خلقه لو انقَطَعَتْ عنهم آين من الآنات، لما استقرّ قرارٌ، ولا اطمأنتّ لهم دارٌ إلّا في مَطْمُورِ العَدَمِ والبوارِ ضرورة أن المُمكنَ باحتياجه لا يَسْتَقِلُّ بذاته.

فكان فيضُهُ تعالى مُمدّاً له في كلّ آن يَمْضِي، وزَمانٍ يَمُرُّ وَيَنْقُضِي؛ ليتحقّق احتياجه لبقائه، ففَيُؤْضُّ فَضْلِهِ تعالى المُتَعَلِّقَةَ بذاتِ الممكنِ وصِفَاتِهِ وكمالاته ممّا لا يُحِيطُ بها فَلَكَ التَّعْبِيرُ، ولا يعلمه إلّا العليمُ الخبيرُ.

وبالجملة فآثارُ فيوضِهِ مُتَّصِلَةٌ على الدوام، لا يُتَصَوَّرُ فيها وجُودُ انْخِرَامٍ.

فلولا سُموْلُ إمدادِهِ لَخَلِقَهُ، وتدبيرُهُ أوطارَهُم، والقيامُ على الدوام بأحوالِهِم في كلّ آن ونفسٍ وزمانٍ لانْعَدَمُوا من البقاء، فكيف يُتَصَوَّرُ لغيره تعالى من ممكنٍ أن يتصرّف بممكنٍ؟!!

إنّ هذا من السفاهة لقولٍ وخيمٍ، وشِرْكٍ عظيمٍ؛ فإنّ لم يَنْتَه القائلون عن مثلِ مواقِعِهِ، وإلّا التَّحَقُّوا بالذين يُحَرِّفُونَ الكَلِمَ عن مواضعه.

(١) سورة البقرة، آية : ٢٥٥ .

(٢) سورة طه، آية : ١١١ .

والمعتزلة^(١) لَمَّا نَسَبُوا أفعالهم لأنفسهم كانوا مِنْ أَهْلِ الْبِدْعِ وَالْأَهْوَاءِ؛
لأن دَأْبَ هذا القولِ تَشْرِيكَ الْبَارِي فِي الْأَعْمَالِ، وَاقْتِحَامُ وَرْطَاتِ الضَّلَالِ،
فكيف حَالُ مَنْ كَذَبَ عَلَى أَوْلِيَاءِ اللَّهِ بِهذا السؤالِ، وَجَعَلَهُمْ مُتَصَرِّفِينَ فِي
الأفعال؟!

فهذا مِنْ أَقْبَحِ الضَّلَالِ، وَأَشْنَعِ وَأَجْرَهُ فِي الْفِرْيَةِ عَلَى الرَّبِّ وَأَبْدَعَ^(٢).
وأما القولُ بِالتَّصَرُّفِ بَعْدَ الْمَمَاتِ فَهُوَ أَشْنَعُ مِنَ الْقَوْلِ بِالتَّصَرُّفِ
فِي الْحَيَاةِ.

قال جَلَّ ذِكْرُهُ: ﴿إِنَّكَ مَيِّتٌ وَإِنَّهُمْ مَيِّتُونَ﴾^(٣)، ﴿إِنَّكَ لَا تَسْمِعُ
الْمَوْتِ﴾^(٤)، ﴿اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنفُسَ حِينَ مَوْتِهَا وَالَّتِي لَمْ تَمُتْ فِي مَنَامِهَا
فَيُمْسِكُ الَّتِي قَضَىٰ عَلَيْهَا الْمَوْتَ﴾^(٥)، ﴿كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ﴾^(٦)، ﴿كُلُّ
نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ رَهِينَةٌ﴾^(٧)، ﴿كُلُّ أَمْرٍ بِمَا كَسَبَ رَهِينٌ﴾^(٨)، وفي الحديث «إذا

(١) انظر شيئاً عن أصول المعتزلة الخمسة التي بدّلوا بها دين الرسول عليه الصلاة
والسلام، فقد بنوا أصل دينهم على الجسم والعرض، ثم تكلموا في القدر الذي
يسمونه «العدل» ثم تكلموا في النبوة والشرائع والأمر والنهي والوعد والوعيد التي
يسمونها «المنزلة بين المنزلتين» ثم تكلموا في الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر،
وضمّنوه جواز الخروج على الأئمة بالقتال .

وانظر ذلك في: «شرح العقيدة الطحاوية» ص ٣٣٢-٣٣٤ .

(٢) كذا في (ك) و (ن)، ولعل الأصوب: «فهذا أقبح في الضلال وأشنع، وأجراً في
الفرية على الرب وأبدع» .

(٣) سورة الزمر، آية: ٣٠ .

(٤) سورة النمل، آية: ٨٠ .

(٥) سورة الزمر، آية: ٤٢ .

(٦) سورة آل عمران، آية: ١٨٥، وسورة الأنبياء، آية: ٣٥ .

(٧) سورة المدثر، آية: ٣٨ .

(٨) سورة الطور، آية: ٢١ .

مات ابن آدم انْقَطَعَ عَمَلُهُ»^(١).

فجميع ذلك، وما هو نحوه دالٌّ على انقطاع الحسِّ والحركة من الميت، وأنَّ أرواحهم مُمَسَّكَةٌ^(٢)، وأن أعمالهم منقطعةٌ محفوظةٌ عن زيادةٍ ونقصانٍ^(٣).

قال جلَّ ذكره: ﴿كَلَّا إِنَّ كِتَابَ الْآبَرَارِ لَفِي عِلِّيَّينَ ﴿١٨﴾ وَمَا أَذْرَكَ مَا عِلِّيُّونَ ﴿١٩﴾ كِتَابٌ مَرْقُومٌ ﴿٢٠﴾ بِشَهَادَةِ الْمُقَرَّبُونَ﴾^(٤).

والكفار كتابهم في سجين، فدل ذلك على أن ليس للميت تصرفٌ في ذاته فضلاً عن غيره بحركة، وأنَّ رُوحَهُ مَحْبُوسَةٌ مَرُهُونَةٌ بعملها مِنْ خَيْرٍ وَشَرٍّ. فإذا عجز عن حركة نفسه فكيف يتصرف في حق غيره؟! غيرِه؟!

(١) حديث صحيح: رواه مسلم في «صحيحه» برقم (١٦٣١) بلفظ: «إذا مات الإنسان».

وكذا رواه باللفظ المذكور قريباً: أبو داود في السنن برقم ٢٨٨٠، والنسائي في «السنن الصغرى» ٢٥١/٦، والترمذي في السنن برقم (١٣٧٦).

ورواه البيهقي في «السنن الكبرى» ٢٧٨/٦، وفي «معرفة السنن والآثار» ١٩٧/٩-١٩٨ رقم ١٢٨٦٥. وقد رواه البخاري في «الأدب المفرد» رقم (٣٨)، وأحمد في «المسند» ٣٨٢/٢، وابن الجارود في «المنتقى» رقم (٣٧٠).

تنبيه: لم يَعْزُهُ العجلوني في «كشف الخفاء ومزيل الإلباس» ٩٩/١ رقم (٢٧٧) لمسلم؛ وهو قصور شديد!

(٢) علق أحدهم - ولعله الناسخ! - بقوله: «كذب»! وهذا في النسخة (ن)، أما النسخة (ك) فلا يوجد فيها ذلك.

(٣) علق ها هنا كذلك بقوله: «هذا الرجل ينكر التنعيم والعذاب في القبر»! وهذا دليل على جهل بالغ وتعصب مقيت من هذا المعلق.

(٤) ما بين حاصرتين زيادة مني حَسَبَ ما في التنزيل الحكيم: سورة المطففين، آية: ٢١-١٨.

فالرب سبحانه وتعالى يُخَيِّرُ أَنَّهُ يُمَسِّكُ الْأَرْوَاحَ عِنْدَهُ، وهؤلاء الملحدون^(١) يقولون: إِنَّ الْأَرْوَاحَ مُطْلَقَةً مَتَّصِرَةٌ؟! ﴿قُلْ أَسْمِعْ أَفْئِدَةً أَلْفَ أَصْفَادٍ﴾^(٢)، ﴿أَمْ كُنْتُمْ شُهَدَاءَ إِذْ وَصَّلَكُمُ اللَّهُ بِهَذَا فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا لِيُضِلَّ النَّاسَ بِغَيْرِ عِلْمٍ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾^(٣).

وأما ما ذكروه عن فلان وفلانة أَنَّهُمْ رَأَوْهُ بَعْدَ الْمَوْتِ يَتَصَرَّفُ، فهو من التصرفات الدَّجَالِيَّةِ، وَالزَّخْرَفَاتِ الْخَيَالِيَّةِ الشَّيْطَانِيَّةِ^(٤)؛ لِأَنَّ أَقْوَالَ اللَّهِ مَعَهَا الْعِلْمُ الْيَقِينُ، وَغَيْرُهُ الشَّكُّ، فَلَا يُقَابَلُ بِالْيَقِينِ، وَخَبَرُ اللَّهِ لَا يُقَارَنُ رَيْبًا، وَلَا إِمْكَانَ الْغَلْطِ، وَلَا الْوَهْمِ، وَلَا يَسَعُ^(٥) الْقَلْبَ غَيْرُهُ. مثلاً إِذَا عَلِمْتَ أَنَّ الْعَشْرَةَ أَكْثَرُ مِنَ الثَّلَاثَةِ، وَقَالَ لَكَ قَائِلٌ: بَلِ الثَّلَاثَةُ أَكْثَرُ، بِدَلِيلٍ أَنِّي أَقْلِبُ لَكَ هَذَا الْحَجَرَ ذَهَبًا، وَهَذِهِ^(٦) الْعَصَا تُعْبَأَانَا، وَقَلْبُهُمَا، وَشَاهَدْتَ ذَلِكَ مِنْهُ لَمْ تَشْكُ فِي تَلْبِيسِهِ عَلَيْكَ، غَيْرَ أَنَّكَ تَتَعَجَّبُ فِي كَيْفِيَّةِ تَحْيِيلِ قُدْرَتِهِ عَلَى ذَلِكَ، فَإِذَا لَمْ يَكُنْ مَعَكَ عِلْمٌ بِمَا أَخْبَرَ اللَّهُ بِهِ مِنْ هَذَا الْيَقِينِ، فَلَا ثِقَّةَ بَعْلَمِ اعْتِقَادِكَ لَهُ تَعَالَى، وَلَا أَمَانَ مَعَهُ، وَكُلُّ

(١) علق ها هنا بقوله: «لا حول ولا قوة إلا بالله!» ونحن نقولها ولكن ليس على سبيل الإنكار على الموحدين كما فعل هذا المعلق!

ويكفي أن يعلم أمثال هذا المعلق أنه ثبت عن بعض علماء الحنفية أنهم قالوا: «من قال: أرواح المشايخ حاضرة تعلم، يكفر». «البحر الرائق» ١٢٤/٥.

(٢) سورة البقرة، آية: ١٤٠.

(٣) سورة الأنعام، آية: ١٤٤.

(٤) علق أحدهم على هذا بالهامش في (ن) فقال - ويُس ما قال! -: «قبح الله كلَّ شقي!».

(٥) في (ن): «ولا يتسع».

(٦) في (ن): «وهذا».

علم لا أمان [معه]^(١) ليس بعلم يقين، فلا تفتن بأقوال المغلطة؛ فإنها سفسطة.

وأقبح منه: قولهم بأن الولاية لا تنقطع عن الأولياء بالموت.
نعم! فلهم التصرف؛ لأن الموت ورد على الجسد، والروح باقية بخلاف النبوة فإنها تنقطع بالموت.

فيقال لهم: ما المراد من هذه الطامة المقلوبة العظيمة التي توهم فضل الولاية على النبوة؟

إن كان المراد منها انقطاع الوحي فمسلم، وهل غير ذلك؟
لأن الدين قد تم بموتهم، فمن أحدث شيئاً في الدين، فهو رد،
ومن المردود ما أحدثتموه.

وإن كان المراد انقطاع التصرف عنهم دون انقطاعه عن الأولياء،
فهذا من البهتان عليهم؛ لأن الأنبياء ليس لهم تصرف في حياتهم
فضلاً عن مماتهم بدون الوحي، بدليل قوله جل ذكره: ﴿وَمَا يَنْطِقُ عَنِ
الْهَوَىٰ ۚ (٣) إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ﴾^(٢)، ﴿قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ يُوحَىٰ
إِلَيَّ﴾^(٣)، ﴿إِنْ أَتَّبِعُ إِلَّا مَا يُوحَىٰ إِلَيَّ﴾^(٤). فقولهم: بمثله عليهم من الافتراء
والإفك.

وأما الأولياء فمبرءون عن مثل ذلك في الحياة وفي الممات،
فاستوى أمرهم، فمن أين لهم الإثبات بعد الموت وتصرفهم به،
وانقطاعه عن الأنبياء دونهم؟!.

(١) الزيادة من (ن).

(٢) سورة النجم، آية: ٣، ٤.

(٣) سورة الكهف، آية: ١١٠.

(٤) سورة الأحقاف، آية: ٩.

﴿قُلْ ءَاللهُ اَذِنَ لَكُمْ اَمْ عَلَى الله تَفَتَرُونَ﴾^(١)، ﴿اِنْ يَتَّبِعُونَ اِلَّا الظَّنَّ وَاِنْ هُمْ اِلَّا يَخْرُصُونَ﴾^(٢)، ﴿وَمَا يُؤْمِنُ اَكْثَرُهُمْ بِاللّٰهِ اِلَّا وَهُمْ مُّشْرِكُونَ﴾^(٣).

فمن تَرَكَ صَرِيحَ الْقُرْآنِ والحديثِ، وتكلم بخيالات إبليسَ تَبَعَ هَوَاهُ وَأَشْرَكَ مَعَ مَوْلَاهُ.

وفي التنزيل: ﴿اِنْ يَتَّبِعُونَ اِلَّا الظَّنَّ وَمَا تَهْوٰى اَلْاَنۡفُسُ وَلَقَدْ جَآءَهُمْ مِّن رَّبِّهِمُ الْهُدٰى﴾^(٤). فَإِيَّاكَ تُمِ إِيَّاكَ مِنْ هَذِهِ الطَّامَّةِ؛ فَإِنهَا تُشْعِرُ بِفَضْلِ الْوِلَايَةِ عَلَى الثُّبُوءِ، وَذَلِكَ مِنَ الْإِلْحَادِ^(٥).

وقد صرَحَ الْعُلَمَاءُ بِأَنَّ ثُبُوتَ الْأَنْبِيَاءِ لَا تَنْقَطِعُ لَوْجُوبِ الْإِيمَانِ^(٦).

(١) سورة يونس، آية: ٥٩ .

(٢) سورة الأنعام، آية: ١١٦، وسورة يونس، آية: ٦٦ .

(٣) سورة يوسف، آية: ١٠٦ .

وأقول: كم تنطبق هذه الآية على أولئك القبوريين الذين يطلبون المدد من الأنبياء - عليهم الصلاة والسلام - ومن الأولياء ومن غيرهم ممن هم أول الذين يتبرأون من صنيع هؤلاء الضالين المضلين! فنسأل الله تعالى الثبات على دينه حتى نلقاه سبحانه .

(٤) سورة النجم، آية: ٢٣ .

(٥) وكان أعظم الملحدين هو فرعون الذي اتخذه ابن عربي إماماً في الإلحاد، فكان يقدم نفسه على رسول الله ﷺ كما هو في «الفصوص» ص ٦٢ .

وقد رد عليه ردًا قويًا العلماء والأئمة، ومن أشهرهم شيخ الإسلام ابن تيمية الحرّاني - رحمه الله تعالى - والشيخ العلامة إبراهيم الحلبي الذي ألف كتابًا حافلًا في الرد على «الفصوص» سماه:

«نعمة الذريعة في نصرة الشريعة» - حققته بحمد الله تعالى - وكان الأخير قد ذكر كلام ابن العربي والرد عليه في ص ٣٥، ٣٦ من كتابه الآنف .

(٦) والآيات والأحاديث في ذلك كثيرة جدًا .

والمنسوخ إنما هو شريعتهم دون نبوتهم، وأن الأنبياء جَمَعُوا رُتَبَ الْوَلَايَةِ مع النبوة، فَهُمْ فِي أَقْصَى مَرَاتِبِ التَّقْوَى^(١).
ونبينا صلى الله عليه [وآله]^(٢) وسلم شَرَعُهُ بَاقٍ^(٣) مَعَ نُبُوتِهِ وولايته.
﴿فَمَالِ هَؤُلَاءِ الْقَوْمِ لَا يَكَادُونَ يَفْقَهُونَ حَدِيثًا﴾^(٤)!؟

فوالله إن لم ينتهوا عن هذا الانحراف وإلا صاروا مِنْ أَوْلِيَاءِ الشَّيْطَانِ بِلا خلاف.

وأما اعْتِمَادُهُمْ بِأن هذه التَصَرُّفَاتِ لَهُمْ مِنَ الْكِرَامَاتِ، فهو من الْمَغْلَطَةِ؛ لِأَنَّ الْكِرَامَةَ شَيْءٌ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ يُكْرِمُ بِهِ أَوْلِيَاءَهُ^(٥) وَأَنْبِيََاءَهُ^(٦) لَا عَنْ قَضِيٍّ لَهُمْ فِيهِ، وَلَا تَحَدٍّ، وَلَا قُدْرَةٍ، وَلَا عِلْمٍ، كما في قَضِيَّةِ مَرِيَمَ بِنْتِ عِمْرَانَ^(٧)، وَأَسِيدِ بْنِ حُضَيْرٍ^(٨)، وَأَبِي مُسْلِمٍ...

- (١) بخلاف ابن عربي وطائفته الذين يفضلون الولي على النبي !!
(٢) الزيادة مَنِّي، فهي أكمل في صيغة الصلاة والسلام عليه صلى الله عليه وعلى آله وسلم تسليمًا كثيرًا.
ملاحظة: لكن الله أمر بالصلاة عليه وحده كما في قوله تعالى: ﴿صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا﴾ فلو تركت الزيادة لكان أحسن لأنه إنما ورد في التشهد. صالح الفوزان.
(٣) في (ن): (باقي).
(٤) سورة النساء، آية: ٧٨.
(٥) في (ن) رسمت هكذا (أولياءه)!
(٦) في (ن) رسمت هكذا (وأنيائه)!
(٧) كما في قوله تعالى: ﴿كُلَّمَا دَخَلَ عَلَيْهَا زَكَرِيَّا الْمِحْرَابَ وَجَدَ عِنْدَهَا رِزْقًا قَالَ يَمْرِئُؤُا لَلَّيْ هَذَا قَالَتْ هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ﴾ [آل عمران: ٣٧].
وفي «ن» و «ك»: «قضية» ولعلها «قصة».

- (٨) وخبره في «صحيح البخاري» (٣٨٠٥) باب منقبة أسيد بن حضير وعباد بن بشر رضي الله عنهما من حديث أنس رضي الله عنه: «إن أسيد بن حضير ورجلاً من =

الْخَوْلَانِي^(١)، وما هو نحو ذلك، كما ستقف عليه.

فَلَا يُقَالُ: إِنَّهُ مِنْ تَصَرُّفَاتِهِمْ أَوْ يُطْلَقَ عَلَيْهِ مَا قَالُوهُ مِنْ التَّصَرُّفِ
﴿وَلَيْتَهُمْ لَيَقُولُنَّ مُنْكَرًا مِنَ الْقَوْلِ وَزُورًا﴾^(٢)؛ فَالْمُؤْمِنُونَ الْمُخْلِصُونَ
مُبَرَّءُونَ عَنْ مِثْلِهِ.

وَأَمَّا قَوْلُهُمْ: وَيُسْتَعَاثُ بِهِمْ فِي الشَّدَائِدِ وَالْبَلِيَّاتِ، وَبِهِمَمِهِمْ
تَنْكِشِفُ الْمُهِمَّاتُ؛ فَهَذَا أَقْبَحُ مِمَّا قَبْلَهُ وَأَبْدَعُ، وَأَقْطَعُ فِي الْأَسْمَاعِ
وَأَشْنَعُ؛ لِمُصَادَرَتِهِ قَوْلَهُ جَلَّ ذِكْرُهُ:

﴿أَمَّنْ يُجِيبُ الْمُضْطَرَّ إِذَا دَعَاهُ وَيَكْشِفُ السُّوءَ وَيَجْعَلُكُمْ خُلَفَاءَ
الْأَرْضِ أَلَيْسَ مَعَ اللَّهِ﴾^(٣)، ﴿قُلْ مَنْ يُنْجِيكُمْ مِّنْ طُلُوعِ النَّارِ وَالْبَحْرِ﴾^(٤)،
﴿قُلْ اللَّهُ يُنْجِيكُمْ مِنْهَا وَمِنْ كُلِّ كَرْبٍ﴾^(٥)، ﴿وَمَا يَكُم مِّنْ نِّعْمَةٍ فَمِنَ اللَّهِ ثُمَّ
إِذَا مَسَّكُمُ الضُّرُّ فَإِلَيْهِ تَجْتَرُونَ﴾^(٦)، ﴿قُلْ أَدْعُوا الَّذِينَ زَعَمْتُمْ مِن دُونِهِ فَلَا

= الأنصار خرجًا في ليلة مظلمة، وإذا نور بين أيديهما حتى تفرقا فتفرق النور معهما».

وروى مسلم في «صحيحه» «٧٩٦» باب نزول السكينة لقراءة القرآن حديثًا في فضل
أسيد بن حضير، وقول النبي عليه الصلاة والسلام له: «اقرأ ابن حضير» وأن الملائكة
تنزلت في مثل الظلة فيها أمثال السرج، وقوله عليه الصلاة والسلام له: «تلك الملائكة
كانت تستمع لك، ولو قرأت لأصبحت يراها الناس ما تستتر منهم».

وأصل القصة في «صحيح البخاري» «٥٠١١» في باب فضل الكهف، لكن صرَّحت
رواية البخاري برقم (٥٠١٨) بأنه كان يقرأ سورة البقرة، وحمل الحافظ ابن حجر ذلك
على التعدد «فتح الباري» ٥٧/٩.

(١) انظر شيئًا من أخباره فيما أورده الذهبي في ترجمته من «سير أعلام النبلاء» ١٤-٧/٤.

(٢) سورة المجادلة، آية: ٢.

(٣) سورة النمل، آية: ٦٢.

(٤) سورة الأنعام، آية: ٦٣.

(٥) سورة الأنعام، آية: ٦٤.

(٦) سورة النحل، آية: ٥٣.

يَمْلِكُونَ كَشَفَ الضُّرِّ عَنْكُمْ وَلَا تَحْزَنُوا^(١)، ﴿قُلْ أَفَرَأَيْتُمْ مَا تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ أَرَادَنِيَ اللَّهُ بِضُرٍّ هَلْ هُنَّ كَاشِفَاتُ ضُرِّيهِ أَوْ أَرَادَنِي بِرَحْمَةٍ هَلْ هِيَ مُمْسِكَةٌ رَحْمَتِهِ^(٢)﴾، ﴿وَإِنْ يَمْسَسْكَ اللَّهُ بِضُرٍّ فَلَا كَاشِفَ لَهُ إِلَّا هُوَ وَإِنْ يَمْسَسْكَ بِخَيْرٍ فَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ^(٣)﴾، وما هو نحو ذلك من الآيات؛ فإنه جَلَّ ذِكْرُهُ^(٤) قَرَّرَ أنه الكاشف للضرِّ لا غيره، وأنه الْمُتَعَيِّنُ لكشفِ الشدائد والكُرْبِ، وأنه الْمُتَفَرِّدُ لِإِجَابَةِ^(٥) دُعَاءِ المضطرين لا غيره وأنه الْمُسْتَعَاثُ لذلك كُلِّهِ، وأنه القادرُ على إِيصَالِ الْخَيْرِ، فهو الْمُتَفَرِّدُ بذلك، فإذا تَعَيَّنَ هُوَ جَلَّ ذِكْرُهُ خَرَجَ غَيْرُهُ مِنْ مَلَكٍ، وَنَبِيٍّ، وَوَلِيٍّ، وَغَيْرِهِ، كما فَسَّرَ به في قوله جَلَّ ذِكْرُهُ: ﴿قُلْ أَدْعُوا الَّذِينَ زَعَمْتُمْ^(٦)﴾ الآية، بِدَلِيلٍ مَا بَعْدَهَا: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ [يَدْعُونَ]^(٧) يَتَّبِعُونَ إِلَى رَبِّهِمُ السَّبِيلَ^(٨)﴾ الآية؛ فإنه صَرِيحٌ فِي أَنَّ الْأَنْبِيَاءَ لَا يَسْتَطِيعُونَ كَشْفَ ضُرِّ أَحَدٍ؛ فَكَيْفَ بغيرهم مِمَّا هُوَ أَذْنَى^(٩) مِنْهُمْ؟!

ولكن: ﴿وَمَنْ يُضْلِلْ فَلَنْ يَجِدَ لَهُ وَلِيًّا مُرْشِدًا^(١٠)﴾.

(١) سورة الإسراء، آية: ٥٦ .

(٢) سورة الزمر، آية: ٣٨ .

(٣) سورة الأنعام، آية: ١٧ .

(٤) في (ن): (ذلك)!

(٥) في (ن): (لا يجابة) .

(٦) سورة الإسراء، آية رقم: ٥٦ .

(٧) ما بين حاصرتين أسقطها ناسخ (ن) من الآية .

(٨) سورة الإسراء، الآية: ٥٧ .

(٩) في هامش (ن) عَلَّقَ ذلك الجاهلُ بقوله: «أُثْبِتَ لَهُمُ الدِّنَاءُ! حَسْبُهُ اللَّهُ!!»، وهذا

يقطع بتعصب هذا المعلق؛ وذلك واضح لكل منصف .

(١٠) سورة الكهف، الآية: ١٧ .

فإياك ثم إياك! ﴿فَلَا تَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَتَكُونَ مِنَ الْمُعَذِّبِينَ﴾^(١).
وفي حديث ابن عباس «رضي الله عنهما»^(٢): «كنتُ رديف رسول
الله صلى الله عليه [وآله]^(٣) وسلم، فقال: «يَا غُلَامُ احْفَظِ اللَّهَ يَحْفَظْكَ،
احْفَظِ اللَّهَ تَحِذَهُ أَمَامَكَ، تَعْرِفْ إِلَى اللَّهِ فِي الرَّخَاءِ يَعْرِفَكَ فِي الشَّدَّةِ، وَإِذَا
سَأَلْتُ فَاسْأَلِ اللَّهَ، وَإِذَا اسْتَعَنْتَ فَاسْتَعِنْ بِاللَّهِ، فَإِنَّ الْعِبَادَ لَوْ اجْتَمَعُوا أَنْ
يَنْفَعُوكَ بِمَا لَمْ يَكْتُبَهُ اللَّهُ لَكَ، لَمْ يَقْدِرُوا عَلَى ذَلِكَ، وَلَوْ اجْتَمَعُوا عَلَى أَنْ
يَضُرُّوكَ بِمَا لَمْ يَكْتُبَهُ اللَّهُ عَلَيْكَ لَمْ يَقْدِرُوا عَلَى ذَلِكَ، جَفَّتِ الْأَقْلَامُ وَطُوِيَتِ
الصُّحُفُ؛ فَإِنْ اسْتَطَعْتَ أَنْ تَعْمَلَ لِلَّهِ بِالرِّضَا فِي الْيَقِينِ فَافْعَلْ، فَإِنْ لَمْ
تَسْتَطِعْ فَإِنْ فِي الصَّبْرِ عَلَى مَا تَكْرَهُ خَيْرًا، وَاعْلَمْ أَنَّ النَّصْرَ مَعَ الصَّبْرِ،
وَالْفَرَجَ مَعَ الْكَرْبِ، وَأَنْ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا^(٤)، وَلَنْ يَغْلِبَ عُسْرُ يُسْرَيْنِ» رواه
الترمذي^(٥)، وغيره^(٦).

(١) سورة الشعراء، آية: ٢١٣.

(٢) في هامش (ن) أيضًا: «ولم يترضَ هو عنه في رسالته». قلتُ: لعله نسي، فهل
ذلك مما يَسْتَوْجِبُ نَقْمَتَكَ عليه!

(٣) الزيادة مني، وهي كذلك في جميع الرسالة.

(٤) في هامش (ن) زعم المعلق أن عبارة «وأن مع العسر يسرا» مكررة، وهو زعم
باطل!

(٥) حديث صحيح: رواه الترمذي في «السنن» (٢٥١٦) بإسناد جيد إلى قوله:
وطويت الصحف.

(٦) مثل: الإمام أحمد في «المسند» (٢٩٣/١، ٣٠٣، ٣٠٧). والطبراني في
«المعجم الكبير» (١١٢٤٣، ١١٤١٦، ١١٥٦٠، ١٢٩٨٨، ١٢٩٨٩).

ومثل: أبي نعيم في «حلية الأولياء» (٣١٤/١)، وفي «أخبار أصبهان» (٢٠٤/٢) وكذا
رواه البيهقي في «الآداب» رقم (١٠٧٣)، وأبو القاسم البغوي في «حديث علي بن
الجعد» (٣٤٤٥)، والحاكم في «المستدرک» ٣/ ٥٤١-٥٤٢ وصححه!، والبغوي =

وما قِيلَ^(١) من أنه يجوز الاستغاثَةُ بالأنبياء والصالحين؛ فإنما المرادُ به

= في «تفسيره» ١٢٢/٢، ١٢٣، والبيهقي - أيضًا - في «شعب الإيمان» ٢٧/٢ رقم (١٠٧٤)، وفي ٢١٦/١، ٢١٧ رقم (١٩٥)، وفي «الأسماء والصفات» ١/١٣٥، ١٣٦، والفسوي في «المعرفة والتاريخ» ٢/٥٣٠، وابن السني في «عمل اليوم والليلة» (٤٢٥)، وابن أبي عاصم في «السنة» برقم (٣١٦، ٣١٧، ٣١٨)، وعبد بن حميد في «المسند» كما في المنتخب منه برقم (٦٣٥)، والقضاعي في «مسند الشها» (٧٤٥)، وأبو يعلى في «المسند» (٢٥٥٦)، والآجري في «الشريعة» رقم (٣٢٤، ٣٢٥)، والعقيلي في «الضعفاء» ٣/٥٣، والفريابي في «القدر» ١٥٣-١٥٨: كلهم رَوَوْه عن ابن عباس رضي الله عنهما مرفوعاً من طرق مختلفة كما بين ذلك الحافظ ابن رجب الحنبلي في «جامع العلوم والحكم» (ص ١٦١)، وقال: أصح الطرق كلها طريق حنش الصنعاني التي خرَّجها الترمذي، كذا قال ابن منده وغيره .

ثم ذكر ابن رجب شواهد للحديث من رواية علي وأبي سعيد الخدري، وسهل بن سعد، وعبد الله بن جعفر رضي الله عنهم، فقال: «وقد روي عن النبي ﷺ أنه وصى ابن عباس بهذه الوصية من حديث علي بن أبي طالب، وأبي سعيد الخدري، وسهل بن سعد، وعبد الله بن جعفر، وفي أسانيدها كلها ضعف. وذكر العقيلي أن أسانيد الحديث كلها لينة، وبعضها أصلح من بعض، وبكل حالٍ فطريق حنش التي خرَّجها الترمذي حسنة جيدة» .

قال علي رضا: الزيادة في آخر الحديث وهي: «فإن استطعت... إلخ لم أجد ما يقويها في طرق الأحاديث ولا في شواهد فهي ضعيفة، ولهذا تعجبت من تصحيح الحاكم لها؛ إذ تعقبه الذهبي بقوله: (القдах قال أبو حاتم: متروك - والآخر يعني ابن خراش - مختلف فيه، وعبد الملك لم يسمع من ابن عباس فيما أرى) .

وأما قوله: (ولن يغلب عسر يسرين) فلا أصل له في هذا الحديث فيما وقفت عليه، وكأنه من أوهام المؤلف، والله أعلم. وقد رمز لضعف هذا الأخير الألباني في «ضعيف الجامع» (٤٧٨٤) .

(١) هذا القول لم يُقَلْ به إلا أمثال السبكي، والبكري، وغيرهما من أصحاب الأهواء والبدع أو من خلص القبورية الجهلة !! .

التبرُّكُ بِذِكْرِهِمْ، والتوسُّلُ بِهِمْ^(١) بلا إمدادٍ مِنْهُمْ.

فَإِيَّاكَ ثُمَّ إِيَّاكَ فِي شَأْنِكَ مِنْ مُعَالَطَةِ إِخْوَانِكَ!

اللهم! طَهِّرْنَا مِنْ مَعَرَّةِ ذَلِكَ، وَأَعِزَّنَا مِنْ إِيْهِامٍ مَا فِيهِ الْمَهَالِكُ.

وَالِاسْتِعَاثَةُ تَجُوزُ فِي الْأَسْبَابِ الظَّاهِرَةِ الْعَادِيَةِ مِنَ الْأُمُورِ الْحُسْنَى

فِي قِتَالٍ أَوْ إِدْرَاكِ عَدُوٍّ أَوْ سَبْعٍ وَنَحْوِهِ، كَقَوْلِهِمْ:

يَالزَّيْدُ! يَالْقَوْمِي! (٢) يَا لِلْمُسْلِمِينَ! كَمَا ذَكَرُوا ذَلِكَ فِي كُتُبِ النُّحُو

بِحَسَبِ الْأَسْبَابِ الظَّاهِرَةِ بِالْفِعْلِ.

أَمَّا الْاسْتِعَاثَةُ بِالْقُوَّةِ وَالتَّأْثِيرِ أَوْ فِي الْأُمُورِ الْمَعْنَوِيَّةِ مِنَ الشَّدَائِدِ

كَالْمَرَضِ، وَخَوْفِ الْعَرَقِ، وَالضَّيْقِ، وَالْفَقْرِ، وَطَلَبِ الرِّزْقِ، وَنَحْوِهِ؛

فَمِنْ خَصَائِصِ اللَّهِ فَلَا يُذَكَّرُ فِيهَا غَيْرُهُ.

قَالَ جَلَّ ذِكْرُهُ: ﴿وَإِذَا مَسَّكُمُ الضُّرُّ فِي الْبَحْرِ ضَلَّ مَنْ تَدْعُونَ إِلَّا

إِيَّاهُ﴾ (٣)، فَتَقَى دُعَاءَ غَيْرِهِ؛ فَتَعَيَّنَ انْفِرَادُهُ بِهِ فَاعْقَدَ عَلَى مِثْلِهِ، وَلَا تَكُنْ

مِمَّنْ ضَلَّ بِعَقْلِهِ: ﴿إِذَا الْأَغْطَالُ فِيْ أَعْتَقِهِمْ وَالسَّلْسِلُ يُسْحَبُونَ﴾ (٤) فِي الْحَمِيمِ

تَمَّ فِي النَّارِ يُسْجَرُونَ﴾ (٤).

(١) الصحيح في هذه المسألة - كما هو في كتب علماء السلف وأئمة الدين - أنه لا

يجوز التوسل بذوات الأنبياء والصالحين وغيرهم، وإنما يجوز التوسل بدعائهم -

في حياتهم لا بعد مماتهم - أو بأسماء الله تعالى وصفاته العلى، أو بالأعمال

الصالحة للإنسان المتوسل. وكل هذه الأنواع مستنبطة من كتاب الله تعالى، ومن

صحيح حديث النبي صلى الله عليه وآله وسلم.

وسياتي بيان ما في هذه المسألة من مؤلفات.

(٢) في (ن): (ياقوم).

(٣) سورة الإسراء، الآية: ٦٧

(٤) سورة غافر، الآية: ٧١-٧٢.

وأما كونهم يأتون قبورهم وينادونهم في قضاء الحاجات، مُستدلين [على] ^(١) أن ذلك منهم كرامات؛ فهذا إن كان مجيئهم ^(٢) لأجل الدعاء عند قبورهم، والتوسل بهم فلا بأس ^(٣)؛ كما توسل عمر بالعباس رضي الله عنه ^(٤)؛ لأن الدعاء في أماكن أهل الصلاح فيه الفلاح ^(٥).

وأما كونهم معتقدين التأثير منهم، وأن لهم التصرف في قضاء حاجاتهم كما تفعله جاهلية العرب والصوفية الجهال ^(٦)، وينادونهم ويستنجدون بهم؛ فهذا من المنكرات؛ لأن الأحياء إذا انتفى عنهم التصرف - كما مر آنفاً - فكيف يثبت للأموات؟! .

(١) ما بين حاصرتين زيادة من (ك) .

(٢) في (ك): «مجيئهم» .

(٣) بل هو ذريعة للشرك، وطلب الحاجات منهم؛ ويكفي في رده أنه خلاف ما عليه الصحابة رضي الله عنهم، فلم يكن أحد منهم يأتي إلى القبر الشريف - فضلاً عن القبور الأخرى - للدعاء عندها والتوسل بأصحابها!

(٤) والعجب من المؤلف كيف خلط أو سوى بين المختلفين! فهل توسل عمر بدعاء العباس رضي الله عنهما هو من قبيل التوسل والدعاء عند القبور؟! اللهم لا .

(٥) بل هو خلاف الفلاح! فقد قال النبي عليه الصلاة والسلام: «لعنة الله على اليهود والنصارى اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد» - قال الراوي: يُحذَر ما صنعوا. ثم قالت عائشة رضي الله عنها: «ولولا ذلك أبرر قبره، غير أنه خشي أن يتخذ مسجداً»: رواه البخاري برقم (٤٣٥) ومسلم برقم (٥٣١) (٢٢) .

ويا أسفا! ثم يا أسفا! على حال كثير من متأخري هذه الأمة في أكثر البلاد الإسلامية كتركيا ومصر وسوريا وغيرها من البلاد الإسلامية الذين عكسوا هذا التحذير إلى ما يشبه الترغيب فيما حذر منه عليه الصلاة والسلام!!

(٦) وهل كان الصوفية يوماً من دهرهم علماء تحتاج الأمة إلى علومهم؟! .

قال جَلَّ ذِكْرُهُ: ﴿فَإِنَّكَ لَا تَسْمِعُ الْمَوْتُ وَلَا تُسْمِعُ الصُّمَّ الدُّعَاءَ﴾^(١)،
﴿وَمَا أَنْتَ بِمُسْمِعٍ مَنَ فِي الْقُبُورِ﴾^(٢)، فَهَلْ عَلَى قَوْلِ اللَّهِ اسْتِذْرَاكٌ؟! فَإِنَّ اللَّهَ
تَعَالَى أَخْبَرَ أَنَّ أَهْلَ الْقُبُورِ لَا تَسْمَعُ، وَلَوْ فُرِضَ السَّمَاعُ فَإِنَّهُ لَا يَنْفَعُ. وَفِي
التَّنْزِيلِ: ﴿إِنَّمَا يَسْتَجِيبُ الَّذِينَ يَسْمَعُونَ وَالْمَوْتُ يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ﴾^(٣).

فإِنَّهُ تَعَالَى شَبَّهَ مَنْ لَا يُضْغِي إِلَى الْحَقِّ مَعَ سَمَاعِهِ كَالْمَيِّتِ فِي
قَبْرِهِ بِجَامِعِ عَدَمِ الْإِنْتِفَاعِ.

وَتَقْدِمُ قَرِيبًا مَا فِيهِ الْكِفَايَةُ مِنْ هَذِهِ الدَّرَايَةِ.

وَأَمَّا مَا ذَكَرُوهُ مِنْ تَصَرُّفِ الْأَرْوَاحِ، فَهُوَ مِنَ الْأَقْوَالِ الْقَبَاحِ^(٤)؛
لَأَنَّ الرُّوحَ لَا تَسْتَقِيلُ بِدُونِ جَسَدِهَا كَمَا ذَكَرَهُ ابْنُ عَبَّاسٍ «رَضِيَ اللَّهُ

(١) الْآيَةُ: ﴿فَإِنَّكَ لَا تَسْمِعُ الْمَوْتُ﴾ [الرُّومُ: ٥٢] فَقَدْ ذَكَرَهَا الْمُؤَلِّفُ دُونَ الْفَاءِ .

(٢) الْآيَةُ ٢٢ مِنْ سُورَةِ فَاطِرٍ .

وَقَدْ أَلْفَ الْعَلَامَةُ الْأَلُوسِي كِتَابًا حَافِلًا قِيمًا بِعَنْوَانِ: «الْآيَاتُ الْبَيِّنَاتُ عَلَى عَدَمِ سَمَاعِ
الْأَمْوَاتِ عَلَى مَذْهَبِ الْحَنْفِيَّةِ السَّادَاتِ» حَقَّقَهُ الْمُحَدِّثُ الْأَلْبَانِيُّ حَفْظَهُ اللَّهُ .

(٣) سُورَةُ الْأَنْعَامِ، الْآيَةُ: ٣٦ .

(٤) وَقَدْ قَالَ فَقَهَاءُ الْحَنْفِيَّةِ: (مَنْ قَالَ: أَرْوَاحُ الْمَشَائِخِ حَاضِرَةٌ تَعْلَمُ، يَكْفُرُ).

انْظُرْ: الْبَحْرُ الرَّائِقُ (٥/١٢٤)، وَالْفَتَاوَى الرَّشِيدِيَّةُ (٢٠٢٥١)، وَأَحْسَنُ الْفَتَاوَى ١/
٣٦ .

كَمَا قَالُوا: (مَنْ ظَنَّ أَنَّ الْمَيِّتَ يَتَصَرَّفُ فِي الْأُمُورِ دُونَ اللَّهِ، وَاعْتَقَادَهُ ذَلِكَ كُفْرًا) .

وَانْظُرْ: الْبَحْرُ الرَّائِقُ ٢/٢٩٨، وَرَدَ الْمُحْتَارُ ٢/٤٦٧، وَالْفَتَاوَى الْخَيْرِيَّةُ ١/١٧،
وَالْفَتَاوَى الرَّشِيدِيَّةُ ١٨٢، ٢٠٢ .

وَقَدْ أَلْفَ النَّيْلِيُّ - مِنَ الْحَنْفِيَّةِ الْمَعَاصِرَةِ - كِتَابًا جَيِّدًا يَشْبَهُ فِي مَضْمُونِهِ كِتَابَ الْعَلَامَةِ
الْأَلُوسِيِّ الَّذِي تَقْدَمُ ذِكْرُهُ، سَمَاهُ: «الْكِتَابُ الْمَسْطُورُ فِي الْجَوَابِ عَنْ سَمَاعِ الْمَوْتِ
وَتَسْكِينِ الصُّدُورِ» رَدَّ بِهِ عَلَى أَحَدِ غُلَاةِ الْقُبُورِيَّةِ .

عنهما»^(١) في خِصَامِ الرُّوحِ مَعَ الْجَسَدِ مِنْ أَنهَا بِهِ مَشَتْ، وَبِهِ عَقَلَتْ، وَبِهِ بَطَشَتْ، إِلَى غَيْرِ ذَلِكَ، كَمَا ذَكَرَهُ الْقُرْطُبِيُّ^(٢) وَغَيْرُهُ فِي قَوْلِهِ جَلَّ ذَكَرُهُ: ﴿يَوْمَ تَأْتِي كُلُّ نَفْسٍ تُجَادِلُ عَنْ نَفْسِهَا﴾^(٣).

وَفِي الْحَدِيثِ: «إِذَا حُضِرَ»^(٤) الْمُؤْمِنُ أَتَتْهُ مَلَائِكَةُ الرَّحْمَةِ، فَيَقُولُونَ: أَخْرِجِي رَاضِيَةً مَرْضِيَّةً عَنْكَ، إِلَى رَوْحٍ وَرِيحَانٍ، وَرَبِّ غَيْرِ غَضْبَانٍ، فَتَخْرُجُ كَأَطْيَبِ رِيحِ الْمِسْكِ، حَتَّى يَأْتُونَ بِهِ أَبْوَابَ السَّمَاءِ، فَيَقُولُونَ: مَا أَطْيَبَ هَذِهِ الرُّوحُ! فَيَأْتُونَ بِهِ أَرْوَاحَ الْمُؤْمِنِينَ، فَيَسْأَلُونَهُ: مَاذَا فَعَلَ فُلَانٌ؟ فَإِذَا قَالَ: مَا أَتَاكُمْ؟! قَالُوا: ذُهِبَ بِهِ إِلَى أُمِّهِ الْهَآوِيَةِ... الْحَدِيثُ^(٥): رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ^(٦)، وَغَيْرُهُ^(٧) فَفِيهِ دَلِيلٌ عَلَى أَنَّ الْأَرْوَاحَ لَا تَدْرِي مَا لِلْأَحْيَاءِ، وَمَا عَلَيْهَا.

(١) الزيادة من (ن).

(٢) صاحب «التفسير» و«التذكرة» وهو أشعري خالص ينتقص أهل الحديث!!

(٣) في (ك) «يوم تأتي كل نفس تجادل عن نفسها»! - بدون اللام - وفي «ن»: «يوم تجادل كل نفس نفسها»! والتصويب من المصحف الشريف - سورة النحل، آية: ١١١.

(٤) أي إذا حُضِرَ الموتُ ونزل به. انظر: «المعجم الوسيط» ١/ ١٨٠، ١٨١، وقد جاء بهذا اللفظ أي: حضره الموت في رواية ابن حبان (٣٠١٣).

(٥) وتمامه: «وإن الكافر إذا احتُضِرَ أَتَتْهُ مَلَائِكَةُ الْعَذَابِ بِمَسْحٍ، فَيَقُولُونَ: أَخْرِجِي سَاخِطَةً مَسْخُوطًا عَلَيْكَ إِلَى عَذَابِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ، فَتَخْرُجُ كَأَنَّ رِيحَ جِيْفَةٍ حَتَّى يَأْتُونَ بِهِ بَابَ الْأَرْضِ، فَيَقُولُونَ: مَا أَنْتَ هَذِهِ الرِّيحُ! حَتَّى يَأْتُونَ بِهِ أَرْوَاحَ الْكَفَّارِ».

(٦) هذا وهم من المؤلف رحمه الله، فالذي أخرج هذا الحديث إنما هو النسائي الذي رواه في «السنن الصغرى» ٤/ ٨، ٩، وفي «السنن الكبرى» ١/ ٦٠٣.

(٧) مثل ابن حبان الذي صححه في كتابه ٧/ ٢٨٣-٢٨٥ رقم ٣٠١٣، ٣٠١٤، وكذلك صححه الحاكم في «المستدرک» ١/ ٣٥٢، ٣٥٣ / ٣٥٤، ووافقه الذهبي، وأقرهما الألباني، وفيه نظر كما سيأتي. انظر: «الصحيحة» (١٣٠٩). وقد =

= ذكر الحاكم الاختلاف في إسناده، وعقب بقوله: هذه الأسانيد كلها صحيحة، وأقره الذهبي كما تقدم .

ورجح أبو حاتم الرازي رواية هشام على رواية همام لأن الأول أحفظ . «علل الحديث» ٣٥٣-٣٥٤ رقم ١٠٤٤ .

قال علي رضا: إلا أن في القلب من عننة قتادة شيئاً، لكن أصل الحديث عند مسلم من طريق أخرى عن أبي هريرة رضي الله عنه مرفوعاً: «إذا خرجت روح المؤمن تلقاها ملكان يُصعدانها . . .» أخرجه في «صحيحه» برقم (٢٨٧٢) ومن هذا الوجه رواه أبو بكر المروزي في كتاب الجنائز عن شيخ مسلم به . انظر: «إتحاف السادة» ٤٠٢/١٠ . لكن ليس في هذا الطريق الصحيحة قوله:

«فيأتون به أرواح المؤمنين . . .» .

ثم وقفت - بحمد الله تعالى وتوفيقه - على طريق أخرى عن أبي هريرة عند البزار في «مسنده» - كشف الأستار ٤١٣/١-٤١٤ برقم (٨٨١٤) قال: حدثنا سعيد بن بحر القراطيسي، ثنا الوليد بن القاسم، ثنا يزيد بن كيسان، عن أبي حازم، عن أبي هريرة - أحسبه رَفَعَهُ - قال: «إن المؤمن ينزل به الموت . . .» الحديث، وفيه: «فتأتيه أرواح المؤمنين فيستخبرونه عن معارفهم من أهل الأرض، فإذا قال: تركت فلاناً في الدنيا، أعجبهم ذلك، وإذا قال: إن فلاناً قد مات قالوا: ما جيء به إلينا . . .» .

وإسناده حسن، سعيد بن بحر القراطيسي لم يعرفه الهيثمي - رحمه الله - في «مجمع الزوائد» ٥٢/٣ . وزعم حبيب الرحمن الأعظمي أنه في طبقة: سعيد بن محمد القراطيسي ذكره السمعاني وابن الأثير، فليحرر! وأقول: قد حرّره - بتوفيق الله - فوجدت أنه ليس الذي أومأ إليه الأعظمي، وإنما هو سعيد بن بحر أبو عثمان، وقيل: أبو عمرو القراطيسي، قال الخطيب: كان ثقة. «تاريخ بغداد» ٩٣/٩ .

والوليد بن القاسم: وثقه أحمد، وضعفه ابن معين، وقال ابن قانع: صالح، وتناقض فيه ابن حبان. «التهذيب» ٣٢١-٣٢٢/٤ . وقال ابن عدي: إذا روى عنه ثقة، وروى عنه ثقة، فلا بأس به . قلت: وهو كذلك هاهنا، فسعيد ثقة، ويزيد بن كيسان ثقة يخطأ قليلاً عندي . وانظر: «التهذيب» ٤٢٦/٤ . فقول الحافظ فيه: صدوق يخطئ، مما لا ينبغي! «التقريب» (٧٨١٩) . ولهذا أنصفه الذهبي قليلاً؛ فقال: حسن الحديث. «الكاشف» (٦٣٥١) . =

وقد قال جل ذكره: ﴿فِيَمِصُّ الَّتِي قَضَىٰ عَلَيْهَا الْمَوْتَ﴾^(١) أي: فلا يرُدُّها، وتبقى عنده، وينقطع تعلُّقها عن الأحياء، وتصرفها في الأبدان.

[ورد]^(٢) عن ابن عباس [رضي الله عنهما]^(٣): «إن في ابن آدم نفسًا وروحًا مثل شعاع الشمس، فالنفس هي التي بها العقل والتَّمييز، والروح هي التي بها النفس والحركة، فيتَوَفَّيان عند الموت، ويتَوَفَّى النفس وخذها عند النوم، وذلك قوله جل ذكره: ﴿اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنْفُسَ حِينَ مَوْتِهَا وَالَّتِي لَمْ تَمُتْ فِي مَنَامِهَا﴾^(٤) الآية.

فإن قيل: عذاب القبر وثوابه ثابت للروح والبدن، فيلزم الاتصال بينهما بعد الموت؟!

= وهكذا حال الوليد، فإنه حسن الحديث على التحقيق، فالحديث صحيح بهذه الطريق قطعًا ثم وقفت - بحمد الله تعالى - على شاهد موقوف له حكم الرفع. رواه ابن المبارك في «الزهد» برقم (٤٤٣) ص ١٤٩ من رواية أبي أيوب الأنصاري رضي الله عنه قال: إذا قبضت نفس العبد تلقاه أهل الرحمة من عباد الله كما يلقون البشير في الدنيا، فيقبلون عليه ليسألون؛ فيقول بعضهم لبعض: أنظروا أحاكم حتى يستريح الأثر، وهو صحيح الإسناد على ما يظهر، وكان المحدث الألباني قد أعله بالانقطاع في «الصحيحة» ٢٦٤/٦، ثم صحح إسناده برقم (٢٧٥٨).

(١) سور الزمر، الآية: ٤٢ .

(٢) الزيادة من «ك» ولعل الأصوب (وَوَرَدَ) .

(٣) الزيادة من «ن» .

(٤) سورة الزمر، الآية: ٤٢ . والأثر هذا لم أقف عليه مسندًا في «تفسير ابن أبي حاتم» المطبوع ٣٢٥٢/١٠ . وقد عزاه السيوطي لابن المنذر وابن أبي حاتم بلفظ: «نفس وروح بينهما شعاع الشمس، فيتوفى الله النفس في منامه ويدع الروح في جسده وجوفه يتقلب ويعيش، فإن بدا لله أن يقبضه قبض الروح فمات أو آخر أجله رد النفس إلى مكانها من جوفه» .

قلنا: ذلك حقٌّ، والإيمان به واجب، وهو من الغيب، واتصال ذلك لا يعلمُ كَيْفِيَّتُهُ إِلَّا العليمُ الخبير.

ومن تأملَ قُدْرَةَ الله وَعَجَائِبَ تَدْبِيرِهِ، وَعَرَائِبَ صُنْعِهِ لم يَسْتَكَفِ عَنْ قَبُولِ الإِيمَانِ [به] ^(١) لأنَّ للنفسِ نَشَاتٍ، وهي في كُلِّ نَشْأَةٍ تُشَاهِدُ صُورًا تقتضيها تلك النشأة؛ فكما أنها تشاهد في المنام صورًا لا تُشَاهِدُهَا فِي الْيَقَظَةِ؛ كذلك تُشَاهِدُ فِي حَالِ انْخِلَاعِهَا عَنِ الْبَدَنِ أُمُورًا لم تكن تُشَاهِدُ فِي الْحَيَاةِ؛ فَإِنَّ الْأَعْمَالَ الْقَبَاحَ، وَالصِّفَاتِ الْمُهْلِكَاتِ قد تنقلبُ مُؤْذِيَاتٍ وَمُؤْلِمَاتٍ فِي النَّفْسِ عِنْدَ الْمَوْتِ، فَيَكُونُ أَلَامُهَا كَأَلَامِ لَذْغٍ ^(٢) الْحَيَاتِ وَالْعَقَارِبِ مِنْ غَيْرِ وُجُودِ ذَلِكَ، كما تُشَاهِدُ مِنَ النَّائِمِ شَيْئًا يَذْعُرُهُ ^(٣)، وَيَرَاهُ، وَيَتَأَلَّمُ بِهِ، وَيَنْزَعُجُ مِنْهُ كَحَيَّةٍ لَدَغَتْهُ ^(٤)، وَأَنْتَ تَرَاهُ سَاكِئًا لَا حَيَّةَ عِنْدَهُ، فَكَذَلِكَ الْعَذَابُ يَحْصُلُ وَأَنْتَ لَا تَرَاهُ، فَسَلِّمْ تَسَلِّمْ قَبْلَ أَنْ تَقَعَ فِي سَاحَةِ النَّدَمِ.

وَأَمَّا مَنْ قَالَ: إِنْ حَكَمَ مَا بَعْدَ الْمَوْتِ مِنَ الدُّنْيَا، حَتَّى إِنْ نِصْفَ يَوْمِ الْقِيَامَةِ مِنْهَا؛ فَهَذَا مِنَ الْخَبْطِ ^(٥) وَالسَّفْسَطَةِ ^(٦).

(١) الزيادة من «ك».

(٢) في «ك» و «ن»: «لذغ» بالذال المعجمة أو المنقوطة، وهو تصحيف، والصواب: لدغ بالذال المهملة.

(٣) ذَعَرَهُ يَذْعُرُهُ ذَعْرًا: خَوْفُهُ وَأَفْرَعُهُ. «المعجم الوسيط» ٣١٢/١.

(٤) في «ك» و «ن»: «لدغته» بالذال المعجمة أو المنقوطة، والصواب: «لَدَغَتْهُ» بالذال المهملة، يقال: لَدَغَتْهُ الْحَيَّةُ لَدَغًا: عَضَّتْهُ. «المعجم الوسيط» ٨٢١/١.

(٥) يُقَالُ: فَلَانٌ يَخْبِطُ خَبْطَ عَشَوَاءٍ: يَأْتِي مَا يَأْتِي بِجَهَالَةٍ وَبَغَيْرِ تَبَصُّرٍ. «المعجم الوسيط» ٢١٦/١.

(٦) السَّفْسَطَةُ: قِيَاسٌ مُرَكَّبٌ مِنَ الْوَهْمِيَّاتِ، وَالْغَرَضُ مِنْهُ إِفْحَامُ الْخَصْمِ وَإِسْكَاتِهِ. «المعجم الوسيط» ٤٣٣/١.

وفي الحديث: «مَنْ مَاتَ قَامَتْ قِيَامَتُهُ»^(١)، والقيامة: يَوْمٌ لَا آخِرَ لَهُ؛ فكيف يُتَصَوَّرُ نِصْفُهُ؟! .

وَيَنْقِلُونَ عَنْ قُلَانٍ وَقُلَانٍ افْتِرَاءَاتِ الْإِفْكِ بِمَا لَيْسَ لِلْعَقْلِ نَاصِرٌ، وَلَا لِلْأَعْدَاءِ كَاسِرٌ.

وفي قوله جَلَّ ذِكْرُهُ: ﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي﴾^(٢): كِفَايَةٌ لِكُلِّ مُؤْمِنٍ عَاقِلٍ؛ لِأَنَّ الرُّوحَ مِنْ عَالَمِ الْأَمْرِ التَّكْوِينِيِّ الْحَاصِلِ مِنْ غَيْرِ مَادَّةٍ، فَهِيَ مِنْ جِنْسِ مَا اسْتَأْثَرَ اللَّهُ بِهِ؛ فَتَكُونُ مِنَ الْأَسْرَارِ الْخَفِيَّةِ الَّتِي لَا يَحُومُ حَوْلَهَا عَقُولُ الْبَشَرِ، وَلَا تُدْرِكُهَا الصُّورُ.

وإِنَّ الْمُمَكِّنَ فِي جَوَابِ السُّؤَالِ هَذَا الْقَدْرُ، وَتَوَقَّفَ عَنْهُ خَيْرٌ

(١) لَا يَصِحُّ مَرْفُوعًا: وَقَدْ بَحِثْتُ عَنْهُ فَوَجَدْتُهُ - بِحَمْدِ اللَّهِ - فِي «مُسْنَدِ الْفَرْدُوسِ» - زَهْرُ الْفَرْدُوسِ - ١/١٥١ مِنْ طَرِيقِ عَنَبَسَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ زَاذَانَ عَنْ أَنَسٍ مَرْفُوعًا: «إِذَا مَاتَ أَحَدُكُمْ فَقَدْ قَامَتْ قِيَامَتُهُ؛ فَاعْبُدُوا اللَّهَ كَأَنَّكُمْ تَرَوُهُ وَاسْتَغْفِرُوهُ كُلَّ سَاعَةٍ» وَعَنَبَسَةُ مَتْرُوكٌ، رَمَاهُ أَبُو حَاتِمٍ بِالْوَضْعِ. «التَّقْرِيبُ» (٥٢٤١).

وَمُحَمَّدُ بْنُ زَاذَانَ: مَتْرُوكٌ. «التَّقْرِيبُ» (٥٩١٩). فَهُوَ مَوْضُوعٌ بِهَذَا السَّنَدِ. وَمِنْ هَذَا الْوَجْهِ رَوَاهُ الدِّيلَمِيُّ أَيْضًا ١/٣٠ بِلَفْظٍ: «أَكْثَرُوا ذِكْرَ الْمَوْتِ فَإِنَّ ذَلِكَ تَمْحِصٌ لِلذَّنُوبِ وَتَزْهِيدٌ فِي الدُّنْيَا، الْمَوْتُ الْقِيَامَةُ وَالْمَوْتُ الْقِيَامَةُ». وَقَدْ ضَعَفَهُ جَدًّا الْحَافِظُ ابْنُ حَجَرٍ فَقَالَ: «قُلْتُ: عَنَبَسَةُ وَشَيْخُهُ وَاهِيَانٌ».

وَمِنْ هَذَا الْوَجْهِ الْوَاهِي رَوَاهُ ابْنُ أَبِي الدُّنْيَا، وَابْنُ لَآلٍ كَمَا فِي «إِتْحَافِ السَّادَةِ الْمُتَّقِينَ» ٩/١١. وَرَوَاهُ الْعَسْكَرِيُّ بِإِسْنَادٍ مَوْضُوعٍ كَذَلِكَ، كَمَا قَالَ الزَّبِيدِيُّ فِي الْمَصْدَرِ السَّابِقِ. وَرَوَى مَوْقُوفًا عَلَيَّ الْمَغِيرَةَ بْنِ شُعْبَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: «يَقُولُونَ: الْقِيَامَةُ! الْقِيَامَةُ!، وَإِنَّمَا قِيَامَةُ الرَّجُلِ مَوْتُهُ». رَوَاهُ الطَّبْرَانِيُّ مِنْ طَرِيقِ زِيَادِ بْنِ عِلَاقَةَ عَنْهُ، وَلَمْ أَقِفْ عَلَى سَنَدِهِ حَتَّى الْآنَ، وَلَمْ يَسْقِهِ كَامِلًا السَّخَاوِيُّ فِي «الْمَقَاصِدِ الْحَسَنَةِ» (١١٨٣) لِنَظَرٍ فِيهِ، فَاللَّهُ أَعْلَمُ. ثُمَّ رَأَيْتُهُ فِي (الْكُنَى) لِلدُّوْلَابِيِّ ج ٢/ص ٨٩ بِإِسْنَادٍ حَسَنٍ مَوْقُوفًا.

(٢) سُورَةُ الْإِسْرَاءِ، الْآيَةُ: ٨٥.

البَشِيرِ [صلى الله عليه وآله وسلم]^(١) فكيف لهؤلاء القوم التصرف بما أَرَادُوهُ، وأنَّ أرواحَ أشياخهم مُتَصَرِّفَةٌ، وإذا قَضَى اللهُ حَاجَةً لَهُمْ نَصَبُوا لِمَشَايخهم رِيَايَاتٍ، وَعَدُّوا لَهُمْ كَرَامَاتٍ! وهذا مِنْ زُخْرَفَاتِ الشَّيْطَانِ لِلإِنْسَانِ.

قَالَ جَلَّ ذِكْرُهُ: ﴿وَمَنْ يَعِشْ عَنْ ذِكْرِ الرَّحْمَنِ نُقِصْ لَهُ شَيْطَانًا فَهُوَ لَهُ قَرِينٌ﴾ (٣٦) ﴿وَأَنَّهُمْ لِيَصُدُّوهُمْ عَنِ السَّبِيلِ وَيَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ مُهْتَدُونَ﴾^(٢)، ﴿يَعِدُّهُمْ وَيُمَنِّيهِمْ وَمَا يَعِدُّهُمْ الشَّيْطَانُ إِلَّا غُرُورًا﴾^(٣).

فَمَنْ اعْتَقَدَ أَنَّ لغيرِ اللهِ مِنْ نَبِيٍّ أَوْ وَلِيٍّ أَوْ رُوحٍ أَوْ غيرِ ذلك في كَشْفِ كُرْبَةٍ أَوْ قَضَاءِ حَاجَةٍ تَأْثِيرٌ؛ فَقَدْ وَقَعَ فِي وَادِي جَهْلٍ خَطِيرٍ، فَهُوَ عَلَى شَفَا حُفْرَةٍ مِنَ السَّعِيرِ.

وَأَمَّا كَوْنُهُمْ مُسْتَدِلِّينَ عَلَى أَنَّ ذَلِكَ مِنْهُمْ كَرَامَاتٌ، فَحَاشَا لِلَّهِ أَنْ تَكُونَ أَوْلِيَاءُ اللهِ بِهِذِهِ الْمَثَابَةِ، وَأَنْ يُظَنَّ بِهِمْ أَنَّ دَفْعَ الضَّرِّ، وَجَلْبِ النَّفْعِ مِنْهُمْ كَرَامَةٌ؛ فَهَذَا ظَنُّ أَهْلِ الْأَوْتَانِ - كَمَا أَخْبَرَ الرَّحْمَنُ -: ﴿هَؤُلَاءِ﴾^(٤) شَفَعْتُونَا عِنْدَ اللَّهِ^(٥)، ﴿مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَى﴾^(٦) (٧).

وَأَمَّا أَهْلُ الْإِيمَانِ، فَلَيْسَ لَهُمْ غَيْرُ اللهِ دَافِعٌ، وَمِنْهُ تَحْصُلُ الْمَنَافِعُ.

(١) الزيادة مَنِي .

(٢) سورة الزخرف، الآيتان: ٣٦، ٣٧ .

(٣) سورة النساء، الآية: ١٢٠ .

(٤) في «ك» و «ن»: «هم»، والصواب «هؤلاء» .

(٥) سورة يونس، الآية: ١٨ .

(٦) ما بين حاصرتين ساقط من «ك» و «ن» .

(٧) سورة الزمر، الآية: ٣ .

قال جلّ ذكره: ﴿أَغَيْرَ اللَّهِ تَدْعُونَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ (٤٠) بَلْ إِيَّاهُ تَدْعُونَ فَيَكْشِفُ مَا تَدْعُونَ إِلَيْهِ إِنْ شَاءَ (١)، ﴿أَتَتَّخِذُ مِنْ دُونِهِ ءَالِهَةً إِنْ يُرَدِّدِ الرَّحْمَنُ يَضِرُّ لَّا تُغْنِ عَنِّي شَفَعَتُهُمْ شَيْئًا﴾ (٢).

فإن ذكر ما ليس من شأنه النفع ولا دفع الضر من نبي و (٣) ملك وولي وغيرهم على وجه الإمداد منه إشراك مع الله؛ إذ لا قادر على الدفع غيره، ولا خير إلا خيره.

نعم! ذكر الأنبياء والصالحين في الدعاء على وجه التوسل بهم؛ كقوله: نسألك يا الله! بمحمد وآله، ونحو ذلك، لا بأس به (٤).

وأما (٥) الطلب منهم على وجه التأثير والشفاعة اللازمة فمن اعتقاد أهل الأوثان، كما مر بيانه مرة بعد أخرى.

فمن اعتقد أن جلب المنافع ودفع المضار من غير الله أو ممن أشركه مع الله فقد افترى في دينه فرية ما مثلها بلية.

وسأتيك: أن الكرامة لا تحدي فيها؟، ولا هي عن قصد حتى

(١) سورة الأنعام، الآيتان: ٤٠، ٤١.

(٢) سورة يس، الآية: ٢٣.

(٣) في (ن): «أو»، وما أثبتته موافق لما في «ك».

(٤) بل هو من التوسل الممنوع، ولا دليل عليه صحيح أصلاً، وكل ما روي فيه من أحاديث أو آثار فهي موضوعة أو واهية، وقد بين ذلك المحققون من علماء الأمة رحمهم الله تعالى، فانظر:

«تلخيص كتاب الاستغاثة» لشيخ الإسلام ابن تيمية، وله أيضاً: «التوسل والوسيلة». وللمحدث الألباني كتاب في التوسل، وللأستاذ محمد نسيب الرفاعي كتاب آخر بعنوان: «التوصل إلى حقيقة التوسل»، وكلها مفيدة في هذا الباب.

(٥) في (ن): «وأن»، والتصويب من «ك».

تكون مِنْ تَصَرُّفَاتِهِمْ^(١).

وفي التنزيل: ﴿قُلْ إِنَّمَا أَلَايْتُ عِنْدَ اللَّهِ﴾^(٢)، ﴿قُلْ لَا أَمْلِكُ لِنَفْسِي نَفْعًا وَلَا ضَرًّا﴾^(٣).

فهذا خطابٌ لأَكْبَرِ رُسُلِ اللَّهِ، فكيف بغيرِهِ مِنْ أولياءِ الله؟! وَلَكِنْ: ﴿مَنْ أَخَذَ إِلَهُهُ هَوًى وَأَضَلَّهُ اللَّهُ عَلَى عِلْمٍ وَخَتَمَ عَلَى سَمْعِهِ وَقَلْبِهِ وَجَعَلَ عَلَى بَصَرِهِ عَشْنَوَةً فَمَنْ يَهْدِيهِ مِنْ بَعْدِ اللَّهِ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ﴾^(٤).

وَأَمَّا مَنْ قَرَّرَهُمْ عَلَى ذَلِكَ مِمَّنْ ادَّعَى الْعِلْمَ^(٥)، وأمدَّهم بِمَسَائِلَ وَفَتَاوَى وَرَسَائِلَ؛ فَإِنَّمَا هُوَ مِنْ رَغَمِهِ الْمَرْتَبُ، أَوْ جَهْلِهِ الْمَرْكَبُ، أَوْ مِنْ فَسَادِ سِرِّهِ أَوْ مِنْ خَبَلٍ فِي عَقْلِهِ أَوْ مِنْ تَعَصُّبِهِ لَخَصْمِهِ وَقَعَ فِي سُوءِ فَهْمِهِ أَوْ مِنْ حَسَدِهِ لِلْأَقْرَانِ أَخَذَ يُسَفِّسُ فِي الْبُرْهَانِ بِقَالَ فُلَانٌ، وَأَقْتَى فُلَانٌ مَعَ مَا فِيهِ مِنَ الْخَلَلِ وَمَدْحُضِ^(٦) الزَّلَلِ، وَتَرْكِهِ مَا فِي هَذَا الشَّأْنِ مِنْ هِدَايَةِ الْقُرْآنِ الَّذِي تَبَيَّنَ بِتُصَوِّصِهِ الْمُتَرَقِّيَةِ عَنْ دَرَجَةِ التَّأْوِيلِ إِيضَاحَ السَّبِيلِ، وَانْكَشَفَ بِهِ الْحِجَابُ عَنِ الْعُقُولِ، وَتَبَيَّنَ لِلنَّاسِ مَا فِيهِ مِنَ الْمَثُوقِ، وَأَقَامَ اللَّهُ بِهِ الْأَدْلَةَ عَلَى الْهِدَايَةِ، وَأَرْشَدَ الْمُتَّقِينَ^(٧) لِمَا فِيهِ مِنَ الدَّرَايَةِ.

(١) لشيخ الإسلام ابن تيمية كتاب قيم حول هذا الموضوع عنوانه: «الفرقان بين أولياء الرحمن وأولياء الشيطان».

(٢) سورة العنكبوت، الآية: ٥٠.

(٣) سورة الأعراف، الآية: ١٨٨.

(٤) سورة الجاثية، الآية: ٢٣.

(٥) ككثير من أصحاب الأهواء في قديم الدهر وحديثه، خلَّص الله المسلمين من شرورهم.

(٦) أي مزلق الزلل: مَنْ دَخَضَتْ رِجْلُهُ دَخْضًا، أَي زَلَّتْ. «المعجم الوسيط» (١/ ٢٧٣).

(٧) في «ن»: «للمتقين».

فهل تستند إلى غيره الأفكار مع وضوح ما فيه من الأسرار؟! أفي عقولهم جنّة؟ أم على قلوبهم أكنة؟

فوالله! لقد تلخص فيه الصواب، وتميز به القشّر من اللّبّاب؟! ﴿رَبَّنَا لَا تُرِغْ قُلُوبَنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا وَهَبْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ﴾^(١).

وقد قال جلّ ذكره: ﴿وَإِنْ تَطَّعَ أَكْثَرُ مَنْ فِي الْأَرْضِ يُضِلُّوكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَإِنْ هُمْ إِلَّا يَخْرُصُونَ﴾^(٢)، ﴿وَمَا أَكْثَرُ النَّاسِ وَلَوْ حَرَصْتَ بِمُؤْمِنِينَ﴾^(٣)، ﴿وَمَا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُمْ بِاللَّهِ إِلَّا وَهُمْ مُشْرِكُونَ﴾^(٤)، ﴿إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَمَا تَهْوَى الْأَنْفُسُ وَلَقَدْ جَاءَهُمْ مِنْ رَبِّهِمْ الْهُدَى﴾^(٥)، ﴿وَذَكِّرْ بِهِ أَنْ تُبْسَلَ نَفْسٌ بِمَا كَسَبَتْ لَيْسَ لَهَا مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيٌّ وَلَا شَفِيعٌ﴾^(٦)؛ فهل يحلّ لمؤمن أن يستمدّ بغير الله في الشدائد، أو يتنصر بغيره، ويترجى منه الفوائد مع قوله جلّ ذكره: ﴿أَمِنْ يُجِيبُ الْمُضْطَرَّ إِذَا دَعَاهُ﴾^(٧)، وقوله: ﴿ضَلَّ مَنْ تَدْعُونَ إِلَّا إِيَّاهُ﴾^(٨)؟! فهل يحوم^(٩) حول ذاك من استضاء بمنار القرآن؟! أو ينطق بمثله من آمن بالله الواحد المئان؟!

(١) سورة آل عمران، الآية: ٨ .

(٢) سورة الأنعام، الآية: ١١٦ .

(٣) سورة يوسف، الآية: ١٠٣ .

(٤) سورة يوسف، الآية: ١٠٦ .

(٥) سورة النجم، الآية: ٢٣ .

(٦) سورة الأنعام، الآية: ٧٠ .

(٧) سورة النمل، الآية: ٦٢ .

(٨) سورة الإسراء، الآية: ٦٧ .

(٩) أي يقترب من حام حول الشيء. «المعجم الوسيط» ١/ ٢١٠ .

فَمَا زَعَمُ مَنْ أَفْتَى بِجَوَازِ ذَلِكَ؟^(١)، فَهَلْ عَلَى قَوْلِ اللَّهِ اسْتِذْرَاكَ؟!
 كَلَّا وَاللَّهِ! مَا هُمْ فِيهِ إِلَّا فِي إِنْضَاجِ بَلَا ضِرَامٍ^(٢) وَاسْتِسْمَانِ ذَاتِ أَوْرَامٍ^(٣)
 ﴿أَعْمَلُهُمْ كَسْرَابٍ بِقِيَعَةٍ يَحْسَبُهُ الظَّمْثَانُ مَاءً حَتَّى إِذَا جَاءَهُ لَمْ يَجِدْهُ شَيْئًا﴾^(٤)،
 ﴿فَمَثَلُهُ كَمَثَلِ صَفْوَانٍ عَلَيْهِ تُرَابٌ فَأَصَابَهُ وَابِلٌ فَتَرَكَهُ صَلْدًا لَا يَقْدِرُونَ عَلَى
 شَيْءٍ مِمَّا كَسَبُوا﴾^(٥)، ﴿أَعْمَلُهُمْ كَرَمَادٍ اشْتَدَّتْ بِهِ الرِّيحُ فِي يَوْمٍ عَاصِفٍ لَا
 يَقْدِرُونَ مِمَّا كَسَبُوا عَلَى شَيْءٍ ذَلِكَ هُوَ الضَّلَالُ الْبَعِيدُ﴾^(٦)، ﴿فَاسْتَمْتَعُوا
 بِخَلْقِهِمْ فَاسْتَمْتَعْتُمْ بِخَلْقِكُمْ كَمَا اسْتَمْتَعَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ بِخَلْقِهِمْ وَخُضْتُمْ
 كَالَّذِي خَاضُوا أُولَئِكَ حِطَّةُ آعْمَلُهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَأُولَئِكَ هُمْ
 الْخَاسِرُونَ﴾^(٧)، ﴿فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ يَكْتُمُونَ الْكَيْبَ بِأَيْدِيهِمْ ثُمَّ يَقُولُونَ هَذَا مِنْ عِنْدِ
 اللَّهِ لِيَشْتَرُوا بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا فَوَيْلٌ لَهُمْ مِمَّا كَتَبَتْ أَيْدِيهِمْ وَوَيْلٌ لَهُمْ مِمَّا
 يَكْسِبُونَ﴾^(٨)، ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرُوا الضَّلَالَةَ بِالْهُدَى فَمَا رَبَحَتِ تِجَارَتُهُمْ وَمَا
 كَانُوا مُهْتَدِينَ﴾^(٩)، ﴿وَلَقَدْ عَلِمُوا لَمَنِ اشْتَرَاهُ مَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلْقٍ
 وَلَيْشَى مَا شَرَوْا بِهِ أَنْفُسَهُمْ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ﴾^(١٠).

(١) في (ن): (بجوابه ذاك).

(٢) الضَّرْمُ والضَّرَامُ: هو اشتعال النار. «المعجم الوسيط» ٥٣٩/١.

(٣) يقال: وَرِمَ ضَرْعُ الناقة: انتفخ من المرض. وانظر «الوسيط» ١٠٢٧/٢.

(٤) سورة النور، الآية: ٣٩.

(٥) سورة البقرة، الآية: ٢٦٤.

(٦) سورة إبراهيم، الآية: ١٨.

(٧) سورة التوبة، الآية: ٦٩.

(٨) سورة البقرة، الآية: ٧٩.

(٩) سورة البقرة، الآية: ١٦.

(١٠) سورة البقرة، الآية: ١٠٢.

فَيَحُومُونَ^(١) حول الهدى، وينكرون مَوَاقِعَ الرَّدَى، بل ويتخذونها مسارحاً أنظارهم، ومطارح أفكارهم، كأنهم مُسْتَضِيئون بما لا ضياء في زنده^(٢)، ولا حاصل في نقده.

وَوَرَدَ في الحديث: «إِنَّ اللَّهَ لَا يَقْبِضُ الْعِلْمَ انْتِزَاعًا مِنْ النَّاسِ، وَلَكِنْ يَقْبِضُ الْعِلْمَ بِقَبْضِ الْعُلَمَاءِ، حَتَّى إِذَا لَمْ يُبْقِ عَالِمًا اتَّخَذَ النَّاسُ رُءُوسًا جُهَالًا، فَسُئِلُوا، فَأَفْتَوْا بِغَيْرِ عِلْمٍ فَضَلُّوا وَأَضَلُّوا» رواه البخاري^(٣) ومسلم^(٤)، والترمذي^(٥).

وَذَكَرَ عُلَمَاءُ الْعُقَادِ أَنْ مِمَّا يَتَعَلَّقُ بِحُدُودِ الْاِعْتِقَادِ: أَنْ يُبَالِغَ الْمُؤْمِنُ فِي التَّحَاشِي عَمَّا فِيهِ نُقْصَانٌ فِي حَقِّ الرَّحْمَنِ، أَلَا تَرَى قَوْلَهُ جَلَّ ذِكْرُهُ: ﴿وَلَا تَجْهَرُوا لَهُ بِالْقَوْلِ كَجَهْرِ بَعْضِكُمْ لِبَعْضٍ أَن تَحْبَطَ أَعْمَالُكُمْ وَأَنتُمْ لَا تَشْعُرُونَ﴾^(٦)، فإنه تعالى رتب إحباط الأعمال على ما يُؤدِّي إلى ترك الوقار في خطاب المختار [صلي الله عليه وآله وسلم]^(٧)

(١) أي يقتربون ولا يصيبون الهداية مع ذلك .

(٢) الزند: هو العود الأعلى الذي تقدح به النار، والأسفل هو: الزنده. «المعجم الوسيط» ٤٠٢/١ .

(٣) «صحيح البخاري» (١٠٠، ٧٣٠٧) فتح الباري .

(٤) «صحيح مسلم» (٢٦٧٣) .

(٥) «سنن الترمذي» (٢٦٥٣): كلهم من حديث عبد الله بن عمرو مرفوعاً به . ورواه أيضاً: ابن ماجه (٥٢)، والدارمي (٧٧/١)، وأحمد (١٦٢/٢، ١٩٠، ٢٠٣)، والطيالسي (٢٢٩٢)، وابن عبد البر في «جامع العلم» (١٤٨/١، ١٤٩، ١٥٠، ١٥١)، والبيهقي في «شرح السنة» (٣١٥-٣١٦)، وابن حبان (٤٥٧١)، وابن أبي شيبة في «المصنف» ١٧٧/١٥، وغيرهم .

(٦) سورة الحجرات، الآية: ٢ .

(٧) الزيادة مني .

فكيف في خطاب الجبار - جل شأنه - بأن يُشرك معه غيره في الإمداد، ويُقرّر للناس هذا الاعتقاد، مع ما فيه من المَحذُور، والمعنى المهجور، ممن حاد^(١) عن الحقّ وغوى^(٢)، وخبطَ خبطَ عشواء^(٣)، وبَاءَ^(٤) بسوءِ المُثقلِ واتّصفَ بالجهلِ المُركبِ. ولقد أحسنَ مَنْ قال:

إذا كنت لا تدري ولم تك بالذي يُسألُ مَنْ يدري فكيف إذا تدري
ومن عجب الأيام أنك تدري وأنت لا تدري بأنك لا تدري
فإن قيل: قد أكثرَ التّقرّيع^(٥)، وشدّدتَ التّشنيعَ، وكرّرتَ الملامَ
في هفوةٍ من الكلام، وإن سلّمنا الخطرَ فلا هذا القدر؟!
أجيب: بأن مَنْ هَامَ^(٦) في مرامِهِ، ومَارَسَ الفنَّ بغيرِ رَامِهِ^(٧)، استحقَّ
الصّفْعَ؛ فضلًا عن القرعِ!

إذ الكلامُ السليمُ، أو الكليمُ - أي المسمومُ أو المجروحُ - عندَ
الأخيارِ، أخزى من دخولِ النارِ، وعندَ الأخبابِ أمرٌ من ضربِ
الرّقابِ.

وإذا ضاقَ الخناقُ، تمزّقتِ الأعناقُ.

-
- (١) أي مال عن الحق. «المعجم الوسيط» ٢١٠/١ .
(٢) أي ضلّ بعيدًا أو أمعن في الضلال. «الوسيط» ٦٦٧/١ .
(٣) هي الناقة التي بعينها سوء، فهي تخبط بيدها. «الوسيط» ٦٠٣/١ . وقد رسمت
في «ك» و «ن»: «عشوى» .
(٤) أي رجّع. «الوسيط» ٧٥/١ .
(٥) أي الضرب من قرع الشيء إذا ضربه. «المعجم الوسيط» ٧٢٨/٢ .
(٦) أي اضطرب وتحير. «الوسيط» ١٠٠٤/٢ .
(٧) أي بغير طلب وممارسة لذلك الفن المطلوب: يقال: رامَ يروم رومًا ومرامًا .
وانظر: «القاموس المحيط» - ترتيبه - ص ١٤٤١ .

وَمِنْ شِعْرِهِمْ:

اعْدُدْ لِحُسَادِكَ ضَرْبَ السَّلَاحِ وَأُورِدِ السُّوَامَ سُمْرَ الرَّمَاكِ

لَا سِيَّما وَهَلَاكَ الْمَقَامُ أَبَدِيٌّ، وَعَذَابُهُ سَرْمَدِيٌّ^(١).

فِينَبْغِي لِكُلِّ ذِي لُبٍّ أَنْ يَتَزَكَّى بِالنَّظَرِ الدَّقِيقِ، وَيَتَعَلَّى بِهِمَّتِهِ إِلَى ذُرْوَةِ التَّحْقِيقِ، وَيَتَحَاشَى عَنْ أَقْوَالِ ذَوِي الْجَهْلِ وَخِصَالِهِمْ، وَيَتَرَفَّى فِي مَعَارِجِ أَوْلِي الْفَضْلِ وَظِلَالِهِمْ؛ لِأَنَّ دَابَّ أَهْلِ الْجِدَالِ انْعِكَاسُ الْأَحْوَالِ فِي الْقِيلِ وَالْقَالِ.

وَقَدْ بَيَّنْتُ لَكَ الْمَرَامَ فِي الْأَحْكَامِ، وَصَفَّيْتُ مَا عَكَّرُوهُ مِنْ شَرِّ خَيْرِ الْأَنَامِ.

وَرَحِمَ اللَّهُ مَنْ قَالَ:

أَنْعَى^(٢) إِلَى الْمُضْطَفَى الْمُخْتَارِ شِرْعَتَهُ كَادَتْ تَزُولُ مِنَ الْجُهَالِ لِلْعَدَمِ

فَإِتِّقَانُ الْإِيقَانِ فِي ذَا الْبَابِ، هُوَ لُبُّ اللَّبَابِ^(٣).

فَشُدَّ نِطَاقَكَ^(٤) بِالْأَقْوَى، وَتَسْرِبِلْ^(٥) بِرِدَاءِ التَّقْوَى، وَتَتَوَجَّ بِالْبُرْهَانِ الْأَضْبَطِ، وَحَصَّنْ سِرِّكَ بِمَا هُوَ الْأَحْوَطُ.

(١) أَي دَائِمٌ لَا يَنْقُطِعُ. «المعجم الوسيط» ٤٢٨/١.

(٢) نَعَى فُلَانًا: أَي أَذَاعَ خَبْرَ مَوْتِهِ. «المعجم الوسيط» ٩٣٦/٢.

(٣) لُبُّ الشَّيْءِ: خَالِصُهُ وَخِيَارُهُ. وَاللُّبَابُ: جَمْعُ لُبٍّ، وَالْمُرَادُ بِهِ الْعَقْلُ. «الوسيط» ٨١١/٢.

(٤) أَي: شُدَّ حِزَامُكَ بِقُوَّةٍ. وَالْمُرَادُ: التَّمَسُّكُ بِهَذِهِ الْعَقِيدَةِ النَّقِيَّةِ مِنْ كُلِّ شَائِبَةٍ مِنْ شَوَائِبِ الشَّرِّكَ وَدَعَاءِ الْأَمْوَاتِ وَكُلِّ مَا سِوَى اللَّهِ تَعَالَى. وَانْظُرْ: «المعجم الوسيط» ٩٣١/٢.

(٥) أَي تَغَطَّى، وَلِبَسَ السَّرْبَالَ، وَهُوَ الْقَمِيصُ أَوْ مَا يَسْتُرُ الْجِسْمَ. وَانْظُرْ كَذَلِكَ: «المعجم الوسيط» ٤٢٥/١.

فهذا هو نَيْلُ الهنا^(١)، وَيُلَوِّغُ الْمُنَى^(٢)، واللَّهُ ذُو الْفَضْلِ وَالْإِحْسَانِ، وهو الْهَادِي إِلَى الْإِثْقَانِ.

وَأَمَّا كَوْنُهُمْ أَثْبَتُوا لِلأُولِيَاءِ - بِزَعْمِهِمْ - الْإِخْبَارَ عَنِ الْغَيْبِ بِطَرِيقِ الْكَشْفِ بَلَا رَيْبٍ، أَوْ بِطَرِيقِ الْإِلْهَامِ، أَوْ مَنَامٍ^(٣)؟!

فَيُقَالُ: الْغَيْبُ مَضْدَرٌ وَصِفَ بِهِ الشَّيْءُ الْغَائِبُ مُبَالِغَةً فِي تَحْقِيقِ غَيْبِيَّتِهِ. وهو ما غَابَ عَنِ الْحِسِّ وَالْعَقْلِ غَيْبَةً كَامِلَةً، بِحَيْثُ لَا يُدْرِكُ بِوَاحِدٍ مِنْهُمَا ابْتِدَاءً بِطَرِيقِ الْبِدَاهَةِ.

وهو قِسْمَانِ:

أ - قِسْمٌ نَصَبَ اللَّهُ الدَّلِيلَ عَلَيْهِ، وهو ما يَتَعَلَّقُ بِهِ الْإِيمَانُ؛ كَالصَّانِعِ وَصِفَاتِهِ، وما يَتَعَلَّقُ بِهِ مِنَ الشَّرَائِعِ وَالْأَحْكَامِ، وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَأَحْوَالِهِ مِنَ الْبَعْثِ وَالنُّشُورِ وَالْحِسَابِ وَالْجَزَاءِ وَالْجَنَّةِ وَالنَّارِ، وهو الْمُرَادُ مِنْ قَوْلِهِ جَلَّ ذِكْرُهُ: ﴿الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ﴾^(٤)، وَمَا هُوَ نَحْوُهُ.

ب - والقسم الثاني - مما لا دليل عليه - وهو قِسْمَانِ:

١ - قِسْمٌ مَضَى.

٢ - وقِسْمٌ مُسْتَقْبَلٌ.

فَالْمَاضِي: يُمْكِنُ الْإِعْلَامُ بِهِ مِنْ تَارِيخٍ^(٥) وَخَبَرٍ جَنِّيٍّ^(٦) وَنَحْوِهِ، كَمَا

(١) أَنَّى: الْهَنَاءُ، وهو الأمر الْهَنِيءُ الْمُسَيَّرُ السَّائِغُ. «المعجم الوسيط» ٩٩٦/٢.

(٢) جَمْعُ أُمْنِيَّةٍ أَوْ مُنْيَةٍ، وهو كل مرغوب محبوب. وانظر: «الوسيط» ٨٨٩/٢. وقد رسمت في «ك» و «ن»: «الْمُنَا».

(٣) أي بطريق مَنَامٍ مَزْعُومٍ لِعَيْنِهِمْ وَضَلَالِهِمْ.

(٤) سورة البقرة، الآية: ٣.

(٥) أي من أخبار تاريخية تقرأ أو تسمع أو تنقل.

(٦) مع كون المسلم مأمورًا بعدم تصديقهم، وإلا لصار من إخوان الشياطين والكُفَّانِ. وفي المسألة تفصيل بيَّنه شيخ الإسلام ابن تيمية، خلاصته أن تصديقهم في كل =

يُنْبِئُهُ عَنْهُ حَدِيثٌ: «حَدَّثُوا عَنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ وَلَا حَرْجَ» رواه البخاري^(١)، وغيره^(٢).

والمستقبل: مُخْتَصَرٌ به تعالى، وهو المُرَادُ بقوله جَلَّ ذِكْرُهُ: ﴿وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ﴾^(٣) وما هو نحوه من الآيات. فهذا مما لا قائل به في الإسلام لا بِطَرِيقِ كَشْفٍ ولا غيره؛ لأن الإجماعَ مُنْعَقِدٌ على أَنَّهُ تعالى هو الْمُتَصَرِّفُ بالخوارق؛ لأنه الخالق، وهو المَخْصُوصُ بِعِلْمِ الْغَيْبِ الْمُسْتَقْبَلِ؛ لاختصاصِ الْمَقْدُورَاتِ الْغَيْبِيَّةِ به تعالى مِنْ حَيْثُ الْعِلْمُ وَالْقُدْرَةُ؛ فلا شَرِيكَ لَهُ مِنْ أَحَدٍ في ذلك.

= ما يخبرون به مع التعظيم للمسئول فهو حرام، وإن كان لامتحانهم واختبار باطنهم مع وجود ما يميز به بين صدقهم من كذبهم فهذا جائز، واستدل له شيخ الإسلام بخبر أبي موسى الأشعري أنه أبطأ عليه خبر عمر-رضي الله عنهما- وكان هناك امرأة لها قرين-أي صاحب من الجن، فسأله عنه فأخبره أنه ترك عمر يسم إبلاً للصدقة. وهذا رأي العلامة الشيخ ابن عثيمين في مجموع فتاويه ١/٢٩٠-٢٩١.

وأما اللجنة الدائمة للإفتاء فتري أن سؤال الجن وتصديقهم فيما يقولون هو من الشرك؛ لأنه استمتاع بالجنّي نظير استمتاع الإنسي له بتعظيمه ولجوئه إليه في تحقيق رغبته. اهـ. وهذا الجواب أقوى عندي، والله أعلم. «فتاوى اللجنة الدائمة» ١/٤٠٧-٤٠٩، وسيأتي بيان ما في استدلال شيخ الإسلام ابن تيمية بأثر عمر عند تخريج أثر: «يا سارية الجبل».

(١) «صحيح البخاري» (٣٤٦١).

(٢) مثل الترمذي (٢٦٦٩)، وأحمد (٢/٢٠٢، ٢١٤، ١٥٩)، وابن أبي شيبة (٨/٧٦٠)، وابن حبان (٦٢٥٦)، وغيرهم من حديث عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما.

(٣) سورة الأنعام، الآية: ٥٩.

قال جلّ ذكره لأفضل خلقه: ﴿قُلْ لَا أَمْلِكُ لِنَفْسِي نَفْعًا وَلَا ضَرًّا إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ وَلَوْ كُنْتُ أَعْلَمُ الْغَيْبِ لَأَسْتَكْثَرْتُ مِنَ الْخَيْرِ﴾^(١).
 فإذا نفى الله النفع والضرر والغيب عن نفس نبيه، فأنى يكون ذلك لغيره؟! .

نعم ما أذن لرسوله بالوحي المنزل فهو خبر عن الله لا عن غيره؛ لأنه وكيل عن الله في قواعد دينه، وإثبات يقينه. وإخباره بذلك من معجزاته وهي من آيات الله بوحيه، فلا دخل لغيره في مثلها.
 والكرامة ليست من هذا الباب؛ لأنها من إظهار التكريم^(٢) لأهل تقواه بدون الإذن لهم، ودون التحدي، والقصد منهم، كما ستقف عليه.
 ومنه يعلم أن الإخبار عن الغيب - [يَجْتَبِي مِنْ رُسُلِهِ مَنْ يَشَاءُ] ﴿الآية﴾^(٣) - مختص بالأنبياء؛ لأن طريقة الوحي المنزل لهم لا لغيرهم.
 قال جلّ ذكره:

﴿عَلِمُ الْغَيْبِ فَلَا يُظْهِرُ عَلَى غَيْبِهِ أَحَدًا﴾ ﴿٢٦﴾ إِلَّا مَنْ ارْتَضَى مِنْ رُسُولٍ﴾^(٤).

فكان غير الرسول مخجوبًا عن مثله، وقد انسد باب الرسالة بموته صلى الله عليه [وآله]^(٥) وسلم، فانقطع خبر الغيب، فهو من خصائص الله، كما قال جلّ ذكره: ﴿قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ﴾^(٦)، ﴿وَمَا

(١) سورة الأعراف، الآية: ١٨٨ .

(٢) في «ك»: «التكريم»، والمثبت من «ن» .

(٣) سورة آل عمران، الآية: ١٧٩ .

(٤) سورة الجن، الآيتان: ٢٦، ٢٧ .

(٥) الزيادة مئي .

(٦) سورة النمل، الآية: ٦٥ .

كَانَ اللَّهُ لِيُطْلِعَكُمْ عَلَى الْغَيْبِ^(١)، ﴿عَلِمُ الْغَيْبِ فَلَا يُظْهِرُ عَلَى غَيْبِهِ أَحَدًا﴾^(٢)، ﴿وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ﴾^(٣)، ﴿فَقُلْ إِنَّمَا الْغَيْبُ لِلَّهِ﴾^(٤)، ﴿إِنَّكَ اللَّهُ عَزِيزٌ غَيْبِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾^(٥) وما هو نحو ذلك مِنْ الآيَاتِ الْمُتَرَقِّيةِ عَنْ دَرَجَاتِ التَّأْوِيلِ بِضُرُورِيَّاتِ الْعُقُولِ، وَبِمَا فِيهَا مِنَ التَّأَكِيدِ وَالنَّفْيِ عَنْ غَيْرِهِ، وَالْإِثْبَاتِ لَهُ، وَبِمَا فِي ذَلِكَ مِنَ الْمَبَالِغَةِ فِي الْإِخْبَارِ بِأَنَّهُ وَلِيُّ الْعِلْمِ بِالْغَيْبِ، وَأَنَّهُ مُخْتَصَّ بِهِ دُونَ خَلْقِهِ، وَأَنَّهُ دَلٌّ بِالنَّفْيِ وَالْإِثْبَاتِ عَلَى تَحْقِيقِ تَفَرُّدِهِ بِهِ، وَأَنَّهُ مُسْتَحِيلٌ مِنْ غَيْرِهِ، وَقَدْ أَخْبَرَ تَعَالَى أَنَّهُ مِنْ وَظَائِفِ الرُّسُلِ.

قَالَ جَلَّ ذِكْرُهُ: ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُطْلِعَكُمْ عَلَى الْغَيْبِ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَجْتَبِي مِنْ رُسُلِهِ مَنْ يَشَاءُ﴾^(٦) الْآيَةُ، ﴿وَمَا كَانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُكَلِّمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحْيًا أَوْ مِنْ وَرَآئِ حِجَابٍ أَوْ يُرْسِلَ رَسُولًا﴾^(٧)، وَقَدْ خُتِمَتِ الرِّسَالَةُ بِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ [وآله] وَسَلَّمَ، فَانْسَدَّ بَابُ الْغَيْبِ بِمَوْتِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ [وآله] وَسَلَّمَ. وَالْوَلِيُّ إِنْ أَخْبَرَ بِالْغَيْبِ، قُلْنَا لَهُ: بِمَ لَكَ هَذَا؟ أَهُوَ مِنْ إِلْهَامِكَ؟ أَوْ مِنْ كَشْفِ أَحْلَامِكَ؟ فَإِنَّ طَرِيقَ الْغَيْبِ: الْوَحْيُ بِالْمَلَكِ أَوْ بِإِشَارَتِهِ، فَلَا يَدْخُلُهُ الْإِلْهَامُ، وَلَا الْمَنَامُ مِنْ غَيْرِ النَّبِيِّ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ.

(١) سورة آل عمران، الآية: ١٧٩ .

(٢) سورة الجن، الآية: ٢٦ .

(٣) سورة الأنعام، الآية: ٥٩ .

(٤) سورة يونس، الآية: ٢٠ .

(٥) سورة فاطر، الآية: ٣٨ .

(٦) سورة آل عمران، الآية: ١٧٩ .

(٧) سورة الشورى، الآية: ٥١ .

قَالَ جَلَّ ذَكَرَهُ: ﴿قُلْ لَا أَقُولُ لَكُمْ عِنْدِي خَزَائِنُ اللَّهِ وَلَا أَعْلَمُ الْغَيْبَ وَلَا أَقُولُ لَكُمْ إِنِّي مَلَكٌ إِنْ أَتَيْتُ إِلَّا مَا يُوحَىٰ إِلَيَّ﴾^(١)، ﴿وَمَا^(٢) أَدْرِ مَا يُفْعَلُ بِي وَلَا بِكُمْ إِنْ أَتَيْتُ إِلَّا مَا يُوحَىٰ إِلَيَّ﴾^(٣)، ﴿وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ مَّاذَا تَكْسِبُ غَدًا وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ بِأَيِّ أَرْضٍ تَمُوتُ﴾^(٤).

وما رَوَاهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ [وآله] وَسَلَّم مِنَ الْغَيْبِ، فَهُوَ مِنْ طَرِيقِ الْوَحْيِ بِالْمُشَافَهَةِ مَعَ حِفْظِهِ مِنْ بَيْنَ يَدَيْهِ، وَمِنْ خَلْفِهِ، وَمِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ وَشُبْهَةٍ.

كما قال جَلَّ ذَكَرَهُ: ﴿عَلِمُ الْغَيْبِ فَلَا يُظْهِرُ عَلَىٰ غَيْبِهِ أَحَدًا﴾^(٥) إِلَّا مَنْ ارْتَضَىٰ مِنْ رَسُولٍ فَإِنَّهُ يَسْلُكُ مِنْ بَيْنَ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ رَصَدًا^(٦)؛ فَهُوَ مَعْصُومٌ مِنْ كُلِّ وَجْهِ بِخِلَافِ غَيْرِهِ.

وَأَنَّ الْإِلْهَامَ مِنْ غَيْرِهِ مَمْنُوعُ التَّكَلُّمِ بِهِ؛ لِأَنَّهُ مِنْ رَجْمِ الْغَيْبِ لِعَدَمِ تَيَقُّنِهِ مِنْهُ، بِعَدَمِ عِصْمَتِهِ؛ فَلَا يَحِلُّ لِلْقَوْلِيِّ أَنْ يَتَكَلَّمَ بِهِ فِي مُسْتَقْبَلٍ، وَلَوْ تَكَلَّمَ بِهِ عَنْ قَصْدٍ ثَبَتَ فِسْقُهُ، وَخَرَجَ عَنْ دَائِرَةِ التَّقْوَىٰ، فَضْلًا عَنْ الْوَلَايَةِ، كَمَا أَخْبَرَ جَلَّ ذَكَرَهُ:

﴿إِنْ جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بِنَبَأٍ فَتَبَيَّنُوا﴾^(٦) أَيِ فَتَفَحَّصُوا^(٧) ثُبُوتَ خَبَرِهِ.

(١) سورة الأنعام، الآية: ٥٠.

(٢) في «ك» و «ن»: «قل لا»، والتصويب من المصحف الشريف.

(٣) سورة الأحقاف، الآية: ٩.

(٤) سورة لقمان، الآية: ٣٤.

(٥) سورة الجن، الآيتان: ٢٦، ٢٧.

(٦) سورة الحجرات، الآية: ٦.

(٧) وفي قراءة حمزة والكسائي وخلف: «فَتَثَبَّتُوا». «المُيَسَّرُ فِي الْقُرْآنِ الْأَرْبَعَةِ عَشَرَ».

وهذا الخبر أضله من رجم الغيب، فثبت به فسقه ابتداءً؛ لأنه ليس من علم مُحَقَّقٍ. وإن اعتقد حقيقته كفر بمصادرة النصوص القطعية. ومن اعتقده منه: أشرك بالله، فنعود بالله من غضب الله. فإن قيل: الإلهام من الوحي، وفي التنزيل: ﴿وَأَوْحَىٰ رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ أَنِ اتَّخِذِي مِنَ الْجِبَالِ بُيُوتًا﴾^(١) الآية؟ ﴿وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ أُمِّ مُوسَىٰ أَن أَرْضِعِيهِ﴾^(٢) الآية؟ قلنا: هذا بحسب ما اقتضاه الطبع في كل منهما. ووحى الغيب من مقتضى التنزيل لا الإلهام [فتسميته من باب المُجَازَفَاتِ]^(٣).

فإن قيل: في الحديث: «إِنَّ رُوحَ الْقُدُسِ نَفَثَ فِي رُوعِي...»^(٤)، أي: في نفسي، بمعنى الإلهام للكلام؟!.

(١) سورة النحل، الآية: ٦٨.

(٢) سورة القصص، الآية: ٧.

(٣) ما بين حاصرتين ساقط من «ن»، واستدرسته من «ك».

(٤) حديث صحيح. رواه الحاكم في «المستدرک» ٤/٢ من حديث ابن مسعود رضي الله عنه مرفوعاً: «ليس من عمل يقرب إلى الجنة إلا أمرتكم به، ولا عمل يقرب إلى النار ألا قد نهيتكم عنه، لا يستبطن أحد منكم رزقه. إن جبريل عليه السلام ألقى في روعي: أن أحداً منكم لن يخرج من الدنيا حتى يستكمل رزقه، فاتقوا الله أيها الناس، وأجملوا في الطلب، فإن استبطأ أحد منكم رزقه فلا يطلبه بمعصية الله؛ فإن الله لا يُنال فضله بمعصية». وفي سنده انقطاع وجهالة؛ فإن سعيد بن أبي أمية الثقفي لم أعرفه، وهو يروي عن يونس بن بكير، وهذا ليس بالشيباني؛ فإن هذا الأخير متأخر جداً من الطبقة التاسعة، بينما الراوي في هذا الإسناد يروي عن ابن مسعود! والعجب من الذهبي كيف سكت عن انتقاد هذا الإسناد؟! وأرجح أن هذا التخليط من سعيد بن أبي هلال، فإنه كان قد اختلط! وقد رواه البغوي في «شرح السنة» ٣٠٣/١٤، ٣٠٤، ٣٠٥ من طريق أخرى مدارها علي مجهول كذلك، مع وجود انقطاع أيضاً. ومن هذا الوجه أخرجه: القضاعي في «مسند الشهاب» (١١٥١).

قُلْتُ: إلهامُهُ صلى الله عليه [وآله] وسلم بمنزلة الثَّابِتِ بِالْوَحْيِ

= ثم رواه الحاكم ٤/٢، من حديث جابر مرفوعاً، ليس فيه قوله: «إن جبريل نفث في روعي» والباقي بنحوه، وفيه عنعنة أبي الزبير، وليست الرواية عنه من طريق الليث بن سعد، وقد صححه الحاكم علي شرط مسلم، ووافقه الذهبي. ومن هذا الوجه المدلس رواه القضاعي برقم (١١٥٢).

ثم رواه الحاكم ٤/٢ والبيهقي في «الكبرى» ٥/٢٦٤-٢٦٥، وأبو نعيم في «الحلية» ٣/١٥٦، ١٥٧، ١٥٨/٧ من طريقين عن محمد بن المنكدر، عن جابر مرفوعاً به دون قوله: «إن روح القدس»، والباقي بنحو الحديث الأول. وهكذا رواه ابن حبان في «صحيحه» ٣٢/٨ برقم (٣٢٣٩) وصححه الأرناؤوط علي شرط مسلم، وفيه نظر؛ لأن سعيد بن أبي هلال قد حكى الساجي عن أحمد أنه اختلط، وهو من هذا الوجه عند البيهقي في «الشعب» (١٠٥٠٥)، لكن طريق أبي نعيم خالية من هذا المختلط، إلا أن فيه إسحاق بن سنان، فإن لم يكن محرفاً، فإني لم أقف له على ترجمة.

ثم حمدتُ الله تعالى أن وفقني لمعرفته، فإذا هو محرف فعلاً، والصواب: إسحاق ابن بُنان الأنماطي، ترجمة الخطيب في «تاريخ بغداد» ٦/٣٩٠، ٣٩١، ونقل عن الدارقطني أنه قال: ليس به بأس، وفي رواية: ثقة؛ فالحمد لله. والراوي عنه محمد بن المظفر حافظ ثقة، دافع عنه ابن حجر أمام من رماه بالرفض. «لسان الميزان» ٥/٣٧٨، ٣٧٩، وبهذا تأكدنا بحمد الله تعالى من صحة هذا الإسناد. وهو ما لم أُسَبِّحْ إليه - فيما أزعم؛ حتى من قبل المحدث الألباني حفظه الله، فإنه لم يتعرض لهذا السند بشيء. «فقه السيرة» ص ٩٦.

ثم رأيت رحمته الله قد تعرض لإسناده فوصل إلى ما وصلتُ إليه من صحة السند في «الصحيحة» ٦/٢١٠، ٢١١، فحمدًا لله على التوفيق، وأسأله المزيد. وقد روى ابن أبي عاصم حديث جابر مرفوعاً في «السنة» (٤٢٠) وفيه عنعنة ابن جريج، وأبي الزبير، ولم يشر لهذه الطريق الألباني مع كونه هو الذي حقق «السنة» رحمه الله.

وقد رواه البغوي في «شرح السنة» (٤١١٠) من حديث المطلب مرسلاً، ولم يشر لهذه الرواية - ولا لغيرها من روايات البغوي - المحدث الألباني رحمه الله. وقد روى الحديث عن أبي أمامة أيضاً، وعن حذيفة، والإسناد عندهما ضعيف أيضاً. وراجع تخريج الألباني، فإني لا أريد تسويد الصفحات بما أفاض فيه رعاه الله.

والخلاصة: أن الحديث صحيح دون لفظ: «إن جبريل نفث...»، فإنها حسنة إن شاء الله تعالى برواية أبي أمامة ومرسل المطلب ورواية ابن مسعود، والله أعلم.

الْمُنْزَلِ؛ لِلْقَطْعِ بِعَصْمَتِهِ، وَحِفْظِهِ، فَلَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَى، إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَى. حَتَّى قَالُوا: إِنَّ اجْتِهَادَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ [وآله] وَسَلَمٍ مِنَ الْوَحْيِ الثَّابِتِ؛ لِأَنَّهُ لَا يُقَرَّرُ عَلَى الْخَطَأِ؛ فَهُوَ كَالْهَامِ حُجَّةٌ قَاطِعَةٌ بِخِلَافِ غَيْرِهِ، فَلَا يُقَاسُ عَلَى مِثْلِهِ.

وَالْحَاصِلُ أَنَّ الْغَيْبَ الْمُسْتَقْبَلَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ لِرُسُلِهِ، وَقَدْ خُتِمَتِ الرِّسَالَةُ بِمَوْتِ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ [وآله] وَسَلَمٍ، فَلَيْسَ لغيرِهِ الْإِخْبَارُ بِهِ.

وَعَلَى تَقْدِيرِ الْهَامِ فَهُوَ مِنْ رَجَمِ الْغَيْبِ بِالظَّنِّ وَالْحِرْصِ، وَذَلِكَ مَعْدُودٌ مِنَ الْكَذِبِ.

وَهَلْ بَعْدَ خَبَرِهِ جَلَّ ذِكْرُهُ: ﴿وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ مَّاذَا تَكْسِبُ غَدًا وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ بِأَيِّ أَرْضٍ تَمُوتُ﴾^(١)، ﴿فَقُلْ إِنَّمَا الْغَيْبُ لِلَّهِ﴾^(٢) أَنْ يَتَكَلَّمَ بِالْغَيْبِ إِلَّا مَنْ أُصِيبَ فِي عَقْلِهِ أَوْ أَلْقَى فِي وَهْدَةٍ مِنْ جَهْلِهِ؟! وَأَيْنَ هَذَا مِنَ التَّقْوَى، فَضْلًا عَنِ الْوِلَايَةِ؟!

وَمَنْ فَرَّقَ بَيْنَ غَيْبِ الْأَوْلِيَاءِ وَغَيْبِ اللَّهِ تَعَالَى، وَقَالَ: هَذَا غَيْرُ ذَلِكَ؛ مَعَ أَنَّ الْحَالَ فِي الْمَحْذُورِ وَاحِدٌ؛ فَقَدْ ضَلَّ بِهِوَاهُ، وَاتَّبَعَ شَيْطَانَهُ بِفَتْوَاهُ!

وَلَوْ عَقَلَ فَرَّقَ الْمُتَشَابِهَ مِنَ الْمُحْكَمِ؛ لَاتَّبَعَ مَا هُوَ الْأَسْلَمُ وَالْأَحْكَمُ^(٣).

فَإِنْ قِيلَ: وَقَعَ الْكُشْفُ لِعُمَرَ [رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ]^(٤) وَهُوَ عَلَى الْمَنْبَرِ

(١) سورة لقمان، الآية: ٣٤.

(٢) سورة يونس، الآية: ٢٠.

(٣) الْأَسْلَمُ وَالْأَحْكَمُ دَائِمًا فِي اتِّبَاعِ سَبِيلِ الصَّحَابَةِ وَالسَّلَفِ الصَّالِحِ، فَهَمَّ فِي كُلِّ شَيْءٍ مِنْ شُؤُونِ الْعَقِيدَةِ وَالْمَنْهَجِ كَانُوا عَلَى التِّي هِيَ أَسْلَمٌ وَأَحْكَمٌ وَأَقْوَمٌ.

(٤) الزِّيَادَةُ مِنْ «ن». مِنْ هَامِشِ النُّسخَةِ، وَهِيَ كَذَلِكَ فِي الْآتِي قَرِيبًا.

في المدينة في قصة (يا سارية الجبل!)^(١). وكان سارية في العراق في

(١) روى هذه القصة البيهقي في «دلائل النبوة» ٣٧٠/٦، واللالكائي في «شرح السنة» ١٣٣٠/٤ رقم (٢٥٣٧)، والزين عاقولي في «فوائده»، وابن الأعرابي في «كرامات الأولياء» - كما في «الإصابة» ٣/٢ رقم (٣٠٣٤)، وأبو بكر بن خلاد في «الفوائد» والسلمي في «الأربعين الصوفية»، وابن عساكر في «تاريخ دمشق»، والضياء في «المنتقى من مسموعاته بمرو» - كما في «الصحيح» (١١١٠) كلهم من طريق يحيى بن أيوب الغافقي، وهو ضعيف لسوء حفظه - من حديث عمر أو ابن عمر - كما في بعض الروايات: «أن عمر بعث سرية فاستعمل عليهم رجلاً يقال له: سارية، فبينما عمر يخطب يوم الجمعة فقال: يا سارية الجبل، يا سارية الجبل - ثلاثاً -، ثم قدم رسول الجيش، فسأله عمر، فقال: يا أمير المؤمنين هُزِمْنَا، فبينما نحن كذلك إذ سمعنا منادياً: يا سارية الجبل - ثلاثاً -، فأسندنا ظهورنا بالجبل، فهزمهم الله .

قال: فقليل لعمر: إنك كنت تصيح بذلك» .

هذه القصة أوردها ابن كثير في «البداية والنهاية» ١٣١/٧، ثم قال: «وهذا إسناد جيد!» ووافقه المحدث الألباني، وليس كما قالوا! .

فالعافقي، واسمه يحيى بن أيوب قد ضعف بسبب حفظه، كما قال أحمد. وقال أبو حاتم: لا يحتج به. وقال ابن القطان الفاسي: هو ممن عُلمت حاله، وأنه لا يحتج به. وقال النسائي: ليس بالقوي. وقال ابن معين: صالح الحديث. وقال ابن عدي: هو عندي صدوق. قال علي رضا - غفر الله له ولوالديه وللمسلمين - الجرح المفسر بسوء الحفظ مقدم - كما هو هاهنا - علي التعديل. وعليه فقول الحافظ: صدوق ربما اخطأ، ليس كما ينبغي! . «التقريب» (٧٥٦١١) .

والعجب من مؤلفي كتاب: «تحرير تقريب التهذيب» ٧٨/٤ كيف يزعمان أنه صدوق؟ وهل فاتهما: أن الجرح المفسر مقدم علي التعديل؟! .

قلتُ: وأما خبر أبي موسى مع الجنّي الذي تقدمت الإشارة إليه من كلام شيخ الإسلام ابن تيمية، فهو خبر ضعيف؛ وقد روي من وجهين أحدهما أشد ضعفاً من الآخر:

الأول: من رواية ابن أبي الدنيا، واسمه عبد الله بن محمد القرشي أبو بكر في كتابه «مكائد الشيطان» - كما في «آكام المرجان في أحكام الجان» ص ١٦٨ - وكما =

الْقِتَالِ، وَسَمِعَ عُمَرَ [رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ] فَالْتَجَأَ بِمَنْ مَعَهُ إِلَى الْجَبَلِ، فَانْتَصَرَ؟! قُلْنَا: هَذَا فِيمَا هُوَ الْوَاقِعُ الْمَخْسُوسُ، وَالْبَحْثُ فِي الْمُسْتَقْبَلِ، فَمَنْ قَاسَهُ بِهِ، فَهُوَ الْأَهْبَلُ!.

وعمر [رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ] مَعَ تَقْوَاهُ، عُذْتُ لَهُ كَرَامَةً، وَغَيْرُهُ لَيْسَ مِثْلُهُ؛ لِأَنِّ غَالِبَ مَنْ يَتَكَلَّمُ فِي هَذِهِ الْعُصُورِ بِالْوَلَايَةِ مَنْ خَلَا عَنِ الْعِلْمِ، وَجَعَلَ تَقْوَاهُ فِي الْخَلَوَاتِ، وَتَرَكَّ الْجَمَاعَاتِ، وَدَاوَمَ عَلَى الرِّيَاضَاتِ بِأَكْلِ طَعَامٍ يَخْصُّهُ، وَلَهُ أَسْمَاءٌ خَاصَّةٌ يُوَاطِبُهَا لِيَتَّصِلَ بِإِخْوَانِهِ مِنَ الْجَنِّ، وَيَتَكَلَّمَ بِطَامَّاتٍ يَظُنُّونَهَا مِنْهُ كَرَامَاتٍ.

قال تَقِيُّ الدِّينِ الْحَرَّانِيُّ^(١): إِنْ أَوَّلَ مَنْ أَظْهَرَ هَذَا الْاِفْتِرَاءَ فِي الْإِسْلَامِ: الْمُخْتَارُ بْنُ أَبِي عُبَيْدٍ الثَّقَفِيِّ^(٢) الَّذِي أَخْبَرَ بِهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ قَالَ:

= فِي الطَّبْعَةِ النَّاخِصَةِ أَوْ الْمُبْتَوْرَةِ الْأَسَانِيدِ فِي أَوَاخِرِهَا مِنْ جَمْعِ مَجْدِي السَّيِّدِ! ص ٩٧، وَفِي إِسْنَادِهِ جَهَالَةٌ شَيْخِ ابْنِ أَبِي الدُّنْيَا: عَبْدُ اللَّهِ بْنُ بَدْرٍ، فَإِنِّي لَمْ أَقِفْ لَهُ عَلَى تَرْجُمَةٍ؛ وَابْنُ أَبِي الدُّنْيَا - رَحِمَهُ اللَّهُ - يَرَوِي عَنْ خَلْقٍ كَثِيرٍ لَا يُعْرَفُونَ كَمَا قَالَ الذَّهَبِيُّ فِي «سِيرِ النَّبَلَاءِ» ٣٩٩/١٣، وَيَحْيَى بْنُ يَمَانَ هُوَ الْعَجَلِيُّ يَخْطِئُ كَثِيرًا، وَقَدْ تَغَيَّرَ. «التَّقْرِيبُ» (٧٧٢٩).

الثَّانِي: رَوَاهُ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَحْمَدَ بْنُ حَنْبَلٍ فِي «فَضَائِلِ الصَّحَابَةِ» (٣٨٠)، وَفِيهِ تَدْلِيلُ الْوَلِيدِ بْنِ مُسْلِمٍ، وَقَدْ عَنَعْنَاهُ.

لَكِنْ، هَلْ يَقْوَى الطَّرِيقَانِ بِمَجْمُوعِهِمَا؟ يُحْتَمَلُ، مَعَ مِيلِي إِلَى عَدَمِ التَّقْوِيَةِ؛ لَوْجُودِ جَهَالَةٍ فِي الطَّرِيقِ الْأَوَّلِيِّ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ.

(١) هُوَ شَيْخُ الْأِسْلَامِ ابْنُ تَيْمِيَّةَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى، وَقَدْ وَقَّفْتُ عَلَى كَلَامِهِ فِي «مَجْمُوعِ فِتَاوِيهِ» ٢٣٨/١١.

(٢) هُوَ الْكَذَّابُ الَّذِي أَخْبَرَ عَنْهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ، لَهُ تَرْجُمَةٌ مَطْوَلَةٌ فِي «سِيرِ أَعْلَامِ النَّبَلَاءِ» ٥٣٨/٣-٥٤٤، تَدُلُّ عَلَى أَنَّهُ مَاتَ عَلَى الْكُفْرِ؛ إِذْ إِنَّهُ يَزْعُمُ أَنَّ جَبْرِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ يَأْتِيهِ بِالْوَحْيِ!.

«سَيَكُونُ فِي ثَقِيفٍ كَذَّابٌ وَمُبِيرٌ»^(١)، فكان الكذاب: الْمُخْتَارُ بْنُ عَبِيدٍ، والمُبِيرُ: الْحَجَّاجُ بْنُ يَوْسُفَ^(٢). فقليل لابنِ عُمَرَ [رضي الله عنهما]^(٣) وابنِ عَبَّاسٍ [رضي الله عنهما]: (إِنَّ الْمُخْتَارَ يَزْعُمُ أَنَّهُ يَنْزِلُ عَلَيْهِ؟

قال: صَدَقَ! قالَ اللهُ جَلَّ ذِكْرُهُ: ﴿هَلْ أَنتُم مِّن تَنَزَّلِ الشَّيَاطِينِ﴾^(٤)، ﴿وَإِنَّ الشَّيَاطِينَ لَيُوحُونَ إِلَىٰ أَوْلِيَآئِهِمْ لِجَدِّلُوكُم وَإِن أَطَعْتُمُوهُمْ إِنَّكُم لَمُشْرِكُونَ﴾^(٥).

فلا يتكلم بالغيب بعد الرُّسَالَةِ إِلَّا مَنْ هُوَ مِنْ إِخْوَانِ الشَّيَاطِينِ لَا مَحَالَةَ. وَأَمَّا مَا قَالُوهُ: مِنْهُمْ أَبْدَالٌ، وَنُقَبَاءٌ، وَأَوْتَادٌ، وَنُجَبَاءٌ، وَسَبْعِينَ، وَسَبْعَةٌ، وَأَرْبَعِينَ، وَأَرْبَعَةٌ، وَالْقُطْبُ هُوَ الْغَوْثُ لِلنَّاسِ، عَلَيْهِ الْمَدَادُ بِلا التَّيَّاسِ! .

فهذا مِنْ مَوْضُوعَاتِ إِفْكِهِمْ كما ذكره القاضي المُحَدِّثُ: ابنُ

(١) حديث صحيح، رواه مسلم في «صحيحه» (٢٥٤٥) من حديث أسماء بنت أبي بكر رضي الله عنهما، ورواه الترمذي (٢٢٢٠)، (٣٩٤٤)، وأحمد (٢٦/٢) من حديث ابن عمر رضي الله عنهما .

(٢) هو الأمير المشهور، قال الذهبي: كان ظلوماً جباراً، أهلكه الله في رمضان سنة (٩٥هـ) كهلاً، وقال: كان ناصبياً، خبيثاً، سفاكاً للدماء، وكان ذا شجاعة وإقدام ومكر ودهاء وفصاحة وبلاغة وتعظيم للقرآن. إلى أن قال: فنسبه ولا نحبه، بل نبغضه في الله؛ فإن ذلك من أوثق عرى الإيمان، وله حسنات مغمورة في بحر ذنوبه، وأمره إلى الله. وله توحيد في الجملة، ونظراء من ظلمة الجبابرة والأمراء. «سير النبلاء» ٣٤٣/٤ .

(٣) الزيادة مئي، وكذا في الأخرى .

(٤) سورة الشعراء، الآية: ٢٢١ .

(٥) سورة الأنعام، الآية: ١٢١ .

العربي^(١) في «سراج المريدين»، وابن الجوزي^(٢)، وابن تيمية، وقال^(٣):
«كُلُّ حَدِيثٍ يُرَوَّى عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ [وآله] وَسَلَّمَ فِي عَدَدِ الْأَوْلِيَاءِ،
وَالْأَبْدَالِ، وَالنُّقَبَاءِ، وَالْأَوْتَادِ، وَالْأَقْطَابِ، وَالْأَنْجَابِ، مِثْلُ: (أَرْبَعَةٌ،
وَسَبْعَةٌ، وَاثْنِي عَشْرَ، وَأَرْبَعِينَ، وَسَبْعِينَ، وَثَلَاثَ مِائَةٍ، وَثَلَاثَةَ عَشَرَ،
وَالْقُطْبِ الْوَاحِدِ، وَالْغَوْثِ) فَلَيْسَ فِي ذَلِكَ شَيْءٌ صَحِيحٌ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ [وآله] وَسَلَّمَ، وَلَمْ يَنْطِقِ السَّلَفُ بِشَيْءٍ مِنْ هَذِهِ الْأَلْفَافِ الْأَبْدَالِ،
وَهُمْ أَرْبَعُونَ بِأَرْضِ الشَّامِ، رُوِيَ ذَلِكَ عَنْ عَلِيٍّ، وَهُوَ مُعْضَلٌ مُنْقَطِعٌ لَيْسَ
بِثَابِتٍ^(٤).

(١) وليس هو بابن عربي الملقب بالصوفي، وإنما ابن العربي الفقيه، فتنبه .
(٢) في «الموضوعات» ٣/ ٣٩٧-٤٠١ ط. أضواء السلف والتدمرية- بتحقيق د. نور
الدين بن شكري. وتوصل الباحث إلى أن حديث الأبدال لا يصح، ولكنه ليس
بموضوع كما زعم ابن الجوزي، وهو كما قال؛ فإن المحدث الألباني قد توصل
إلى نفس النتيجة في «السلسلة الضعيفة» (٩٣٦، ٢٤٩٨، ٢٩٩٣، ١٤٧٦).

(٣) «الفتاوى» ١١/ ٤٣٣-٤٤٤ .

(٤) وقد كنتُ - بحمد الله - حكمت عليه بالضعف في تحقيقي لمسند علي رضي
الله عنه، فقد روي من طريق الحارث بن حرملة عن علي كما في رقم (١٧٢٨-
١٧٣٢). وهذه طريق فيها الفرج بن فضالة، وهو ضعيف. والحارث بن حرملة
مجهول، تفرد عنه رجاء بن حيوة كما في «الجرح والتعديل» ٣/ ٧٢، ولهذا لم
يذكر فيه ابن أبي حاتم جرحاً ولا تعديلاً .

وروي من طريق صفوان بن عمر السكسكي عن أشياخه عن علي مرفوعاً! وهذا إسناد
مظلم ضعيف جداً من أجل أبي عبد الرحمن السلمي، فإنه متهم بالوضع، وانظر:
«مسند علي» (٧٦٠٤)

٤/ ١٣١٠، وروي من طريق فطر عن أبي الطفيل عن علي موقوفاً: «الأبدال بالشام
والنجباء بالكوفة» وهو ضعيف من أجل فطر؛ فإنه متكلم فيه، وهو مدلس وقد عنعنه،
بل لو صرح لم يقبل منه! كما بين ذلك السخاوي وغيره. انظر: «مسند علي» ٤/ ١٣٧٣
رقم (٧٩٦٣، ٧٩٦٤) .

ومن شواهد كذبه أن عَلِيًّا أَفْضَلَ مِمَّنْ فِي الشَّامِ، فَكَيْفَ يَكُونُ
الْأَبْدَالُ مَعَ غَيْرِهِ.

وفي حديث أبي سعيد الخُدْرِيّ: «تَمَرُقُ مَارِقَةٌ بِالشَّامِ عَلَى خَيْرِ
فِرْقَةٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ»: مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ^(١).

قَالُوا: هُمُ الْخَوَارِجُ الَّذِينَ قَتَلَهُمُ عَلِيٌّ.

وفي حديث عمار: «تَقْتُلُكَ الْفِتَّةُ الْبَاغِيَّةُ»^(٢)، فَقَتَلَهُ أَهْلُ الشَّامِ،

= وروى من طريق عياش بن عباس القتباني عن علي موقوفًا، وفيه تدليس الوليد بن
مسلم، وهو يسوي الإسناد وقد عنعنه، ثم هو معضل ! انظر: «مسند علي» ٦ / ٢٣٧٠
رقم (١٣٦٢٥، ١٣٦٢٦). وقد وقع وهم مني في تصحيح لفظ: «الأبدال من الشام»
هناك، ولهذا أنبه طلاب العلم والقراء علي ذلك .

وروي من طريق شريح بن عبيد عن علي مرفوعًا: وهو ضعيف أيضًا لانقطاعه بين
شريح وبين علي رضي الله عنه كما قال ابن عساكر كذلك. وانظر: «مسند علي» ٣ /
١١٨٥ - ١٨٦ رقم (٦٧٥٤-٦٧٥٧). وهذا الأثر قد ضعفه ابن تيمية كما سيذكره
المؤلف عنه .

(١) حديث صحيح؛ إلا أن هذا اللفظ غير وارد، والذي ورد هو ما رواه مسلم في
«صحيحه» (١٤٩، ١٥٠) من حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه مرفوعًا:
«تمرُق مارقة عند فِرْقَةٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ، يَقْتُلُهَا أُولَى الطَّائِفَتَيْنِ بِالْحَقِّ». وهذا لم يروه
البخاري بهذا اللفظ، وإنما رواه في «صحيحه» (٦٩٣١، ٦٩٣٣) من حديث أبي
سعيد مرفوعًا بلفظ: «يُخْرِجُ فِي هَذِهِ الْأُمَّةِ قَوْمٌ تَحْقِرُونَ صَلَاتَكُمْ إِلَى صَلَاتِهِمْ
.....» الحديث. وقد رواه البخاري من حديث علي رضي الله عنه مرفوعًا
(٦٩٣٠)، وكذا هو في «صحيح مسلم» (١٠٦٦) .

تنبيه: هذا العزو للبخاري ومسلم من وهم المؤلف وليس من كلام شيخ الإسلام ابن
تيمية .

(٢) حديث صحيح، رواه مسلم في «صحيحه» (٢٩١٦) من حديث أم سلمة رضي
الله عنها أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال لعمار: «تَقْتُلُكَ الْفِتَّةُ
الْبَاغِيَّةُ». وقد رواه البخاري بلفظ: «وَيُخْرِجُ عَمَارًا، تَقْتُلُهُ الْفِتَّةُ الْبَاغِيَّةُ» برقم (٤٤٧)،
(٢٨١٢) مع شرح البخاري المعروف بـ «فتح الباري» .

هو^(١) في الصَّحِيحَيْنِ . وَمِنْهُ يُعْلَمُ أَنَّ ذَلِكَ مِنْ إِفْكِهِمْ ، وَاضْطِلَاحِ وَضْفِهِمْ ، فَلَا يُلْتَفَتُ إِلَيْهِ ، وَلَا يُعَوَّلُ عَلَيْهِ .
وَمِنْ ثَمَّةِ أَغَابِ الثُّقَّادِ عَلَى مَنْ ذَكَرَ أَمْثَالَ ذَلِكَ ، كَابْنِ الْعَادِلِ^(٢) ، وَصَاحِبِ الْمَوَاهِبِ^(٣) ، وَأَرْيَابِ الرِّسَائِلِ ، وَغَيْرِهِمْ .
فَمَنْ تَكَلَّمَ بِشَيْءٍ مِنْ ذَلِكَ ، وَاعْتَقَدَ تَصَرُّفَاتٍ مَا قَالُوهُ ، فَقَدْ شَاقَّ سَبِيلَ الْمُؤْمِنِينَ ، وَخَالَفَ نُصُوصَ رَبِّ الْعَالَمِينَ : «وَهَلْ يَكُفُّ النَّاسَ فِي النَّارِ عَلَى مَنَاقِرِهِمْ إِلَّا حَصَائِدُ السِّتِّهِمْ؟!»^(٤) .
فَإِيَّاكَ ، ثُمَّ إِيَّاكَ أَنْ تُخْطِئَ تَقْوَاكَ ، فَيُخْطِئَ ابْنُ أُمِّكَ ، كَمَا يُخْطِئُ ابْنُ أَخِي عَمِّكَ^(٥) !

(١) كذا في (ن) و (ك) ولعله (وهو) .

(٢) لعله العادلي الصوفي عمر ، فقد ذكره صاحب «معجم المؤلفين» ٥٦٠ / ٢ رقم (١٠٣٧٦) وأن له تصانيف في التصوف ! توفي سنة ٧٨٨ هـ . أو محمد العادلي المتوفى سنة ٨٥٦ هـ فهو صوفي مصنف كما في «معجم المؤلفين» ٣٥٨ / ٣ رقم (١٣٧٣٦) ، وهناك ثالث أيضًا يدعى محمدًا توفي سنة ٩٧٠ هـ «المعجم» ٥٥٧ / ٣ رقم (١٤٩٩٥) ، والله أعلم .

(٣) هو «المواهب اللدنية بالمنح المحمدية» ، وصاحبه هو : شهاب الدين أبو العباس أحمد بن محمد القسطلاني المصري ، المتوفى سنة ٩٢٣ هـ . وكان بينه وبين السيوطي وحشة بسبب اتهام الثاني للأول بأنه كان يسرق من كتبه ولا يعزو إليه . انظر : «كشف الظنون» ١٨٩٦ / ٢ ، ١٨٩٧ .

(٤) هذا جزء من حديث صحيح رواه أحمد في «المسند» ٢٣١ / ٥ ، والترمذي في «السنن» (٢٦١٦) ، وكذا ابن ماجه (٣٩٧٣) وغيرهم ، من حديث معاذ بن جبل رضي الله عنه . وقد صححه الترمذي ، وأعله ابن رجب ، ورد ذلك الألباني بما خلاصته أنه جاء من طريقين يقوي أحدهما الآخر ، فانظر - غير مأمور - ذلك بالتفصيل في «إرواء الغليل» (٤١٣) .

(٥) كأن المؤلف يقول : احذر أن يقلدك الناس في عقيدتك إذا كانت فاسدة ، فيكون وبالهم عليك أيضًا .

وَأَمَّا كَوْنُهُمْ جَوِّزُوا لَهُمُ الذَّبَائِحَ وَالتَّذَوُّرَ، وَأَثْبَتُوا لَهُمَ فِيهِمَا الْأُجُورَ؟
فَيُقَالُ: هَذَا الذَّبْحُ وَالتَّذَرُّ؛ إِنْ كَانَ عَلَى اسْمِ فُلَانٍ وَفُلَانٍ، فَهُوَ
لِغَيْرِ اللَّهِ، فَيَكُونُ بَاطِلًا.

وفي التنزيل: ﴿وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يُذَكِّرْ أَسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَإِنَّهُ
لَفِسْقٌ﴾^(١)، وفي الحديث «لَا نَذْرَ إِلَّا فِيمَا يُبْتَغَى بِهِ وَجْهَ اللَّهِ تَعَالَى». متفق
عليه^(٢).

وَوَرَدَ «أَنْ مَنْ حَلَفَ بِغَيْرِ اللَّهِ فَقَدْ أَشْرَكَ»: رواه الحاكم^(٣)،
وغيره^(٤)، ونحوه^(٥): التَّذَرُّ لِغَيْرِ اللَّهِ.

وفي التنزيل: ﴿قُلْ إِنْ صَلَاتِي وَنُسُكِي وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ

(١) سورة الأنعام، آية: ١٢١ .

(٢) هذا وهم عظيم من المؤلف، فليس هذا اللفظ في المتفق عليه! بل ليس هو في شيء من الكتب الستة سوى «سنن أبي داود» (٢١٩٢، ٣٢٧٣) وبإسناد حسنه المحدث الألباني في «صحيح أبي داود» (١٩١٨، ٢٨٠١) من أجل عمرو بن شعيب، عن أبيه، عن جده. وهو في «مسند أحمد» ١٨٥/٢ من هذه الطريق أيضًا. وإنما رواه مسلم في صحيحه (١٦٤١) بلفظ: «لَا نَذْرَ فِي مَعْصِيَةِ اللَّهِ، وَلَا فِيمَا لَا يَمْلِكُ ابْنُ آدَمَ» من حديث عمران بن حصين رضي الله عنه. وأخرجه البخاري في صحيحه (٦٦٩٦، ٦٧٠٠) من حديث عائشة رضي الله عنها مرفوعًا بلفظ: «مَنْ نَذَرَ أَنْ يَطِيعَ اللَّهَ، فَلْيُطِعه، وَمَنْ نَذَرَ أَنْ يَعْصِيَ اللَّهَ، فَلَا يَعْصِه» .

(٣) في «المستدرک» ١٨/١، وكذلك في ٢٩٧/٤ .

(٤) مثل أحمد في «المسند» ٣٤/٢، ٦٩، ٨٦، ١٢٥، والترمذي (١٥٣٥)، وأبي داود (٣٢٥١)، والطيالسي (١٨٩٦)، والبيهقي ٢٩/١٠، وغيرهم .

وقد حسنه الترمذي، وصححه ابن حبان ٩٩/١٠، ٢٠٠ رقم (٤٣٥٨)، وكذلك صححه الحاكم، ووافقه الذهبي، والألباني علي شرط مسلم من حديث ابن عمر رضي الله عنهما . وانظر: «الصحيحه» (٢٠٤٢) .

(٥) أي في كون حكمه شركًا؛ كالحلف بغير الله تعالى .

﴿١٦٢﴾ لَا شَرِيكَ لَمْ ﴿١﴾ أَيُّ: إِنَّ صَلَاتِي، وَذُبْحِي لِلَّهِ، كَمَا فُسِّرَ بِهِ، نَظِيرُ قَوْلِهِ جَلَّ ذِكْرُهُ: ﴿فَصَلِّ لِرَبِّكَ وَأَنْحَرْ﴾ ﴿٢﴾.

وفي الحديث: «لَا نَذْرَ فِي مَعْصِيَةِ اللَّهِ»: رواه أبو داود ^(٣)، وغيره ^(٤). والنَّذْرُ لغير الله إِشْرَاكٌ مَعَ اللَّهِ، فَلَا أَكْبَرَ مِنْ مَعْصِيَتِهِ.

وفي التنزيل: ﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أَلْمِيتَةُ وَالْدَّمُ وَلَحْمُ الْخَنزِيرِ وَمَا أَهَلَ لِغَيْرِ اللَّهِ بِهِ﴾ ^(٥) الآية.

فالنَّذْرُ لغير الله كَالذَّبْحِ لغيره.

وَقَالَ الْفُقَهَاءُ ^(٦): خَمْسَةٌ لغير الله شِرْكٌ: الرُّكُوعُ، وَالسُّجُودُ، وَالذَّبْحُ، وَالنَّذْرُ، وَالْيَمِينُ.

وَمَنْ ذَكَرَ ^(٧) غَيْرَ اسْمِ اللَّهِ عَلَى ذَيْبَحَتِهِ، فَهِيَ مَيْتَةٌ يَحْرُمُ أَكْلُهَا. وَلَوْ

(١) سورة الأنعام، الآية: ١٦٢.

(٢) سورة الكوثر، الآية: ٢.

(٣) في «السنن» (٣٢٩٠).

(٤) هذا الغير كان ينبغي للمؤلف أن يقدمه على أبي داود!! فقد رواه مسلم في صحيحه (١٦٤١) كما تقدم. ثم يقال: رواه أبو داود، والترمذي (١٥٢٤)، والنسائي ٢٦/٧، ٢٧، وابن ماجه (٢١٢٥) وغيرهم، من حديث عائشة مرفوعاً، بزيادة: «وكفارته كفارة يمين»، وهي زيادة متكلم فيها، لكن صحيحها الألباني من وجه آخر ذكره في «إرواء الغليل» (٢٥٩٠)، فراجع هناك إن شئت.

(٥) سورة المائدة، الآية: ٣.

(٦) في هامش (ن) قال المعلق أو الناسخ: «انظر كيف لم يقل: الإجماع!»، وأقول فكان ماذا؟ وقد ذكر العلامة شمس الأفغاني - رحمه الله - رحمةً واسعة - في كتابه: «جهود علماء الحنفية» نقولات عديدة عن علماء الأحناف في هذه المسألة التي يكفينا فيها كتاب ربنا وسنة نبينا عليه الصلاة والسلام الصحيحة!.

(٧) في «ن»: «ومن ذلك!» والتصويب من «ك».

شَرَكْ مَعَ اسْمِهِ تَعَالَى أَحَدًا، كَقَوْلِهِ: بِسْمِ اللَّهِ وَمُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ [وآله] وَسَلَّم بِوَاوِ الْعَطْفِ، فَكَذَا^(١) تَحْرُمُ ذَبِيحَتُهُ.

وكذا لَوْ تَرَكَ اسْمَ اللَّهِ عَمْدًا عَلَى الذَّبِيحَةِ، لَا تَتَوَكَّلُ عِنْدَنَا^(٢)، فَهِيَ مَيْتَةٌ؛ لِصَرِيحِ قَوْلِهِ جَلَّ ذِكْرُهُ: ﴿وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يُذَكِّرْ اللَّهُ عَلَيْهِ﴾^(٣)، فَتَرَكَ الْمُؤْمِنِ ذِكْرَهُ تَعَالَى عَمْدًا، كَذِكْرِ غَيْرِهِ.

نَعَمْ! لَوْ قَالَ: هَذَا النَّذْرُ لِلَّهِ، يُذْبَحُ فِي مَكَانٍ كَذَا، وَيُضْرَفُ عَلَى جَمَاعَةٍ فُلَانٍ أَوْ عَلَى أَهْلِ رِبَاطٍ فُلَانٍ، فَلَا بَأْسَ بِهِ، كَمَا فِي الْوَقْفِ عَلَى فُلَانٍ وَفُلَانٍ؛ فَإِنَّ الْوَقْفَ لِلَّهِ مُلْكٌ لَهُ، وَتُضْرَفُ غَلَّتُهُ عَلَى مَنْ عَيْنُهُ الْوَاقِفُ، فَكَذَا هُنَا.

فَالْحَاصِلُ^(٤): أَنَّ النَّذْرَ لِغَيْرِ اللَّهِ فُجُورٌ؛ فَمِنْ أَيْنَ لَهُمُ الْأُجُورُ؟! وكذا الذَّبَائِحُ.

وَمَنْ قَالَ: إِنَّ هَذَا النَّذْرَ لِفُلَانٍ، وَهَذِهِ الذَّبِيحَةُ لِفُلَانٍ، فَهُوَ مِنَ الْعِصْيَانِ^(٥) وَمَنْ نَذَرَ لِلَّهِ ذَبْحًا أَوْ غَيْرَهُ، وَقَالَ: يُذْبَحُ بِمَكَانٍ كَذَا، أَوْ يَأْكُلُهُ قَوْمٌ كَذَا: جَازٌ، وَاللَّهُ الْهَادِي.

(١) فِي «ن»: «هكذا»، وَالتَّصْوِيبُ مِنْ «ك».

(٢) وكذا فيما اختاره صاحب «المغني» ١٣/٢٨٩، ٢٩٠.

(٣) سُورَةُ الْأَنْعَامِ، آيَةُ: ١٢١.

(٤) فِي «ك»: «والحاصل».

(٥) فِي الْحَدِيثِ الصَّحِيحِ الَّذِي رَوَاهُ مُسْلِمٌ فِي «صَحِيحِهِ» (١٩٦٧) مِنْ حَدِيثِ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ ذَبَحَ الْكَبِشَ وَقَالَ: «اللَّهُمَّ تَقَبَّلْ مِنْ مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ، وَمِنْ أُمَّةٍ مُحَمَّدٍ».

فَإِنْ كَانَ الْمُؤَلِّفُ يَقُولُ بِأَنَّ مِثْلَ هَذَا مِنَ الْعِصْيَانِ، فَهُوَ خَطَأٌ وَاضِحٌ لِمُخَالَفَتِهِ لِمَا صَحَّ عَنْهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ. وَإِنَّمَا قَالَ الْمُؤَلِّفُ مَا قَالَ لِكِرَاهِيَةِ الْمَذْهَبِ الْحَنْفِيِّ لِلِاشْتِرَاكِ فِي الذَّبِيحَةِ أَوْ الْأُضْحِيَّةِ، وَهَذَا شَيْءٌ خَالَفُوا فِيهِ السَّنَةَ الصَّحِيحَةَ الصَّرِيحَةَ لظَنِّهِمْ أَنَّ ذَلِكَ يَدْخُلُ تَحْتَ قَوْلِهِ تَعَالَى - سُورَةُ الْبَقَرَةِ، آيَةُ: ١٧٣ - : ﴿وَمَا أَهْلَ بِهِ، لِغَيْرِ اللَّهِ﴾، وَالْجُمْهُورُ أَسْعَدُ لِمُوَافَقَتِهِمُ السَّنَةَ فِي هَذَا! وَانْظُرْ: لِابْنِ «المغني» قَدَامَةَ ١٣/٣٩٠، ٣٩١.

الفضل الثاني في اعتقاد الأختار المنجي من النار

اعْلَمْ - أولاً - أن العاقل مع عقله في الورع والدين لا يَرْضَى إلا بما فيه اليقين، ولا يُنَافِسُ إلا في الأنفس، ولا يَسْعَى إلا في تحصيل ما هو الأكيس.

ولا نزاع في الدين بأن الإيمان هو حبلُ الله المتين، ونوره المبين؛ إذ منه تنشأ؛ وعليه تُبنى^(١) قواعد الإسلام. ولا ريب في أنه^(٢) البداية في الهداية^(٣)، والغاية في النهاية، وبه الدِّرَاية الفاخرة، ومنه سعادة الدنيا والآخرة.

فكلُّ ما له به الإفادة سبب لنيل الحُسنى وزيادة. هذا، وإنه أجمع أهل الحق على أن النظر^(٤) في معرفة الله تعالى

(١) في (ن): «يبنى» بالياء التحتانية .

(٢) الضمير يرجع إلى الإيمان؛ لأنه يتحدث عنه وليس قصده الكتاب الذي سأذكره .

(٣) هذا اسمُ كتاب للغزالي صاحب «الإحياء»! سَلَكَ فيه سبيل كتبه الأخرى في الخلط بين الصحيح والمكذوب من الحديث، وقد شرعت - بحمد الله تعالى - في بيان ذلك في رسالة مستقلة تخرج قريباً بإذن الله تعالى .

(٤) ليس أول واجب علي المكلف هو النظر، ولا القصد إلى النظر، ولا الشك في الله، بل أول واجب وآخر واجب، وأول ما يدخل به المرء في الإسلام، وآخر ما يخرج به من الدنيا هو: توحيد الألوهية أي: «لا إله إلا الله» بحقها الذي لا يكون إلا بالإيمان بما جاء به محمد صلى الله عليه وآله وسلم من شرائع الإسلام .

أما أهل الكلام فأول شيء أو واجب علي المكلف عندهم هو النظر، أو القصد إلى النظر، أو الشك ثم الوصول - بزعمهم - لليقين. نسأل الله سبحانه وتعالى العفو والعافية في الدنيا والآخرة.

وانظر لهذا الموضوع الخطير ما كتبه الشيخ سليمان بن عبد الله في «تيسير العزيز الحميد» ص ٣٧-٣٩، وأول شرح الطحاوية .

أَوَّلُ فَرَضٍ عَلَى الْمَكْلَفِ : عَقْلًا وَشَرْعًا .

أما الثاني : فَلِقَوْلِهِ جَلَّ ذِكْرُهُ : ﴿ قُلْ أَنْظَرُوا مَاذَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾^(١) ، ﴿ وَفِي أَنْفُسِكُمْ أَفَلَا تُبْصِرُونَ ﴾^(٢) ، ﴿ فَأَنْظِرْ^(٣) إِلَى يَوْمِ يَأْتِي رَحْمَتُ اللَّهِ ﴾^(٤) ، ﴿ فَأَعْتَبِرُوا يَتَأُولَى الْآبْصِرِ ﴾^(٥) ، ﴿ يَتَأُولَى الْآلْبَابِ ﴾^(٦) وأمثاله .

وفي قوله جَلَّ ذكره : ﴿ لَخَلَقُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَكْبَرُ مِنْ خَلْقِ النَّاسِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴾^(٧) : تَحْقِيقُ الذَّمِّ بِقُصُورِهِمْ ، وَفَرَطِ غَفْلَتِهِمْ عَمَّا فِي آيَاتِهِمَا .

وفي حديث سُؤَالِ جَبْرِيلَ^(٨) لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ [وآله] وَسَلَّمَ : مَا «الإيمان؟ وما الإسلام؟ وما الإحسان؟» : دَلِيلٌ وَجُوبِ الْمَعْرِفَةِ .
وفي آخره : «أَتَاكُمْ لِيَعْلَمَكُمْ دِينَكُمْ» متفق عليه^(٩) .

(١) سورة يونس، الآية : ١٠١ ، وليس فيها ولا فيما يأتي من الآيات أي وجه من وجوه الشك أو الشبهة التي يزعمها أهل الكلام، بل كل هذه الآيات دالة على وحدانيته سبحانه، وأما وجوده فقد أقر به الكفار فلم يُدْخِلْهُمْ ذلك في الإسلام؛ فلا بد من أقسام التوحيد الثلاثة : توحيد الربوبية، وتوحيد الألوهية، وتوحيد الأسماء والصفات .

(٢) سورة الذاريات، الآية : ٢١ .

(٣) في (م) : «انظروا» ! ، وفي (ن) : «انظر» والصواب ما أثبتته .

(٤) سورة الروم، الآية : ٥٠ .

(٥) الآية ٢ من سورة الحشر .

(٦) الآيات كثيرة جدًا في لفظ «أولي الأبواب» .

(٧) سورة غافر، الآية : ٥٧ .

(٨) في (ن) علق الناسخ بقوله : «عليه السلام»، وأقول : بل عليه الصلاة والسلام؛ لأن قصد ذلك المعلق - كما تقدم مرارًا - إنما هو الطعن في المؤلف لسيانته ذلك .

(٩) حديث صحيح : رواه البخاري في صحيحه (٥٠ ، ٤٧٧٧) ، ومسلم في صحيحه

(٩) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه .

وأما الأول^(١): وإن لم تُوجِبْ به؛ لأنَّ الشرع هو الحاكمُ دونَ العقل؛ لكننا^(٢) لا نُكِرُ كَشْفَهُ عن حُسْنِ الشَّيْءِ وَقُبْحِهِ في بعض الأفعالِ بِحَسَبِ ما يَظْهَرُ مِنْهَا مِنْ نَفْعٍ وَضَرٍّ: كَحُسْنِ الْعِلْمِ، وَالصُّدُقِ، وَقُبْحِ الْجَهْلِ، وَالكَذِبِ، وَدَاعِيَةِ ذَلِكَ ضَرُورَتُهُ، وَجَحْدُ مِثْلِهِ خُرُوجٌ عَنِ الْعُقُولِ؛ فَهُوَ - أَغْنَى الْعَقْلَ - آلَةٌ لِلْعِلْمِ بما أودَعَهُ اللهُ تعالى مِنَ التَّمْيِيزِ. والإيمانُ حَسَنٌ في ذاتِهِ لا يَحْتَمِلُ غَيْرَ الْحُسْنِ؛ فَوَجِبَ قَبُولُهُ عَقْلًا وَتَقْلًا.

وَمِنْ ثَمَّةٍ يُعْتَبَرُ وَيَصِحُّ قَبُولُهُ مِنَ الصَّبِيِّ - عندنا^(٣) - لَوُجُودِ حُسْنِ حَقِيقَتِهِ؛ لَأَنَّهُ تَصْدِيقٌ وَإِقْرَارٌ^(٤)، فَوَجِبَ قَبُولُهُ مِنْهُ، وَإِنْ لَمْ يَجِبْ أَدَاؤُهُ؛ لِثُبُوتِ وَجُوبِهِ عَلَيْهِ بِالتَّبَعِيَّةِ وَالذِّمَّةِ. فَإِنْ أَدَّاهُ، وَقَعَ فَرَضًا فِي الْحُكْمِ؛ لِصَحَّةِ أَدَائِهِ؛ إِذْ لَا يَلِيقُ مَنَعُهُ بِوَجْهِهِ مِنَ الْوُجُوهِ أَبَدًا. وفي التنزيل: ﴿وَأَتَيْنَاهُ الْحُكْمَ صَبِيًّا﴾^(٥)؛ إِذْ مُقْتَضَاهُ أَنْ يَكُونَ

(١) أي: العقل.

(٢) في (ن): «لاكننا».

(٣) وعند كل من كان سليم العقيدة والمنهج من الناس.

(٤) وعمل بالأركان وهذا نقطة الخلاف بين الحنفية وبين السلف أصحاب الحديث من الصحابة والتابعين وتابعيهم.

فالإيمان: قول باللسان، واعتقاد بالجنان، وعمل بالأركان.

وانظر تحقيق هذه المسألة فيما ذكره شارح «العقيدة الطحاوية» ص ٣٨٠-٣٩٨، فقد أجاد رحمه الله تعالى في دفع شبهات المرجئة الذين يقولون بأن الأعمال لا تدخل في الإيمان، وعليه، فإيمانهم كإيمان جبريل وميكائيل عليهما الصلاة والسلام، ولكن الخلاف بين الحنفية وأهل الحديث ليس لفظيًا فقط فتنبه.

(٥) سورة مريم، الآية: ١٢.

الصَّبِيُّ بِهِ مَهْدِيًّا؛ إِذْ لَا عَمَلَ بِدُونِهِ، فَكَانَ مَنَاطُ الْفَوْزِ لِكُلِّ أَحَدٍ.
وِثَانِيًا: أَنَّ الْعَاقِلَ لَا يُعْذَرُ فِي تَرْكِ طَلَبِ الْإِيمَانِ، وَلَوْ غَيْرَ بَالِغٍ -
عِنْدَنَا - بِاعْتِبَارِ عُمُومَاتِ النُّصُوصِ الدَّالَّةِ عَلَى وَجُوبِ مَعْرِفَتِهِ تَعَالَى
بِآيَاتِهِ الْمَنْصُوبَةِ فِي الْأَنْفُسِ وَالْآفَاقِ^(١).

وَإِنَّمَا لَمْ نُحَتِّمُهُ عَلَى غَيْرِ الْبَالِغِ، مَعَ وَجُوبِهِ عَلَيْهِ وَصِحَّتِهِ مِنْهُ؛
لِعَدَمِ بُلُغَتِهِ الْمُدَّةَ الَّتِي قَدَّرَهَا الشَّارِعُ؛ وَلِأَنَّ الْعَقْلَ بِذَاتِهِ لَا يُوجِبُ بغيرِ
إِيرَادٍ شَرْعِيٍّ وَدَلِيلُ التَّكْلِيفِ مُرَكَّبٌ مِنْهُمَا.

وَقَدْ وَرَدَ أَنَّ الصَّبِيَّ يُضْرَبُ عَلَى وَارِدِ الْفُرُوعِ مِنْ صَلَاةٍ، وَنَحْوِهِ.
وَفِي الْحَدِيثِ: «مُرُوا أَوْلَادَكُمْ بِالصَّلَاةِ لَسَبْعٍ، وَاضْرِبُوهُمْ عَلَيْهَا
لَعَشْرِ، وَفَرِّقُوا بَيْنَهُمْ فِي الْمَضَاجِعِ»^(٢).

وَمَا ذَاكَ إِلَّا لِتَوَجُّهِهَا عَلَيْهِ، وَإِنْ لَمْ تُطْلَبْ مِنْهُ، فَكَيْفَ بِمَا هُوَ
أُسْهَأُ مِنَ الْإِيمَانِ بِهَا؟

وَالْإِيمَانُ لَا يَحْتَمِلُ السَّقُوطَ أَصْلًا؛ فَلَا يَحِلُّ نَفْيُهُ، وَيَجِبُ قَبُولُهُ
وَالْحُكْمُ بِهِ.

وَالْجَهْلُ فِي مِثْلِ هَذَا الْمَقَامِ لَا عُذْرَ فِيهِ عِنْدَ عُلَمَاءِ الْإِسْلَامِ.
وِثَالثًا: تَعْلَمُ أَنَّ الْعَقْلَ فِي الْإِنْسَانِ مِنْ أَعَزِّ النِّعَمِ، وَمِنْ عَطَايَا
الْكَرَمِ؛ إِذِ الْإِنْسَانُ بِحَسَبِ الْقُوَّةِ الْمُدْرِكَةِ.

فَإِنَّ الْإِنْسَانَ كُلَّمَا زَادَ فِي الْمَلَكَاتِ الْمَحْمُودَةِ لِتَحْصِيلِ عُلُومِهَا،

(١) وبالفطرة السليمة التي فطر الله الناس عليها .

(٢) حديث صحيح: رواه أبو داود (٤٩٥ ، ٤٩٥)، وأحمد (١٨٧/٢)، والبيهقي (٣/

٨٤ ، ٩٤/٧)، وصححه الحاكم (٢٠١/١) علي شرط مسلم من حديث سبرة،

ورواية الآخرين حسنهما الألباني من أجل عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده كما في

«إرواء الغليل» ٢٦٦/١ ، ٢٦٧، ورواية الحاكم حسنهما الألباني فقط، ثم قال بأن

الحديث صحيح بمجموع هذين الحديثين أو الروایتين .

زَادَتْ فَوَائِضُهُ الْمُدْرِكَةَ، فَتَصِيرُ نَظَرِيَّاتُهُ أَعْدَلَ، وَقَوَائِلُهُ أَقْبَلَ، وَكَمَالَاتُهُ أَكْمَلَ، وَإِلَى الْحَقِّ وَالْخَيْرِ أَمِيلٌ.

وَأَجْمَعَ الْعُقَلَاءُ أَنَّ الْغَايَةَ الْقُصْوَى مِنْ تَخْرِيرِ هَذَا الْعَالَمِ وَالْحِكْمَةِ الْكُبْرَى مِنْ تَخْمِيرِ طِينَةِ آدَمَ^(١) لَيْسَتْ إِلَّا مَعْرِفَةُ الصَّانِعِ الْمَجِيدِ، وَامْتِثَالِ أَوَامِرِ الْخَالِقِ الْمُبْدِئِ الْمُعِيدِ^(٢).

فِيَانَهُ تَعَالَى - عَزَّ شَأْنُهُ، وَعَظَّمَ سُلْطَانُهُ - سَطَّرَ آيَاتِ قُدْرَتِهِ فِي

(١) روي فيه حديث لا يصح عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم، أخرجه أبو منصور الديلمي في «مسند الفردوس» ٢٢٩/١، ٢٣٠ - المخطوط - من حديث ابن مسعود وسلمان، قالوا: قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: «إن الله خَمَّرَ طِينَةَ آدَمَ أَرْبَعِينَ يَوْمًا وَلَيْلَةً، ثُمَّ أَخَذَهَا بِيَدِهِ ثُمَّ قَالَ هَكَذَا: قَطَعَهَا بِيَدِهِ، فَخَرَجَ فِي يَمِينِهِ كُلِّ نَفْسٍ طَبِيبَةٍ، وَخَرَجَ فِي يَدِهِ الْأُخْرَى كُلِّ نَفْسٍ خَبِيثَةٍ، ثُمَّ شَبَكَ بَيْنَ أَصَابِعِهِ حَتَّى خَلَطَهُمَا، فَكَذَلِكَ يَخْرُجُ الْحَيُّ مِنَ الْمَيِّتِ، وَالْمَيِّتُ مِنَ الْحَيِّ، وَالْمُؤْمِنُ مِنَ الْكَافِرِ، وَالْكَافِرُ مِنَ الْمُؤْمِنِ».

قال الحافظ العراقي في «تخريج إحياء علوم الدين» ٢٦٩/٤: «إِسْنَادٌ ضَعِيفٌ جَدًّا، وَهُوَ بَاطِلٌ». ولهذا أورده العراقي السويدي في «موضوعات الإحياء» برقم (٢٤٧) بتحقيقي. ثم وقفت عليه موقوفًا من قول سلمان الفارسي رضي الله عنه: أخرجه البيهقي في «الأسماء والصفات» ص ٤١٤ بإسناد صحيح، لكن عقب البيهقي علي هذا الأثر بقوله: «ومعلوم أن سلمان كان قد أخذ أمثال هذا من أهل الكتاب حتى أسلم بعد». وكان البيهقي قد قال قبل ذلك: «هذا موقوف، ورواه غيرهما عن سليمان التيمي: فقال عن سلمان من غير شك». ثم ذكر البيهقي أنه روي مرفوعًا من وجه آخر ضعيف، وليس بشيء.

قال علي رضا: المرفوع في إسناد عبد الله بن محمد بن أبي مريم، وهو قد حدث بالبواطيل كما في «لسان الميزان» ٣/٣٩٥، وشيخه مفضل بن محمد؛ فإن كان الضبي فهو متروك عند أبي حاتم، وإلا فإني لم أعرفه، وأحمد بن القاسم بن الريان ضعفه ابن ماكولا والدارقطني «لسان الميزان» ١/٣٥٣.

(٢) في (ك): «المجيد».

صَحَائِفِ الْأَكْوَانِ، وَنَصَبَ آيَاتِ عِزَّتِهِ فِي صَفَائِحِ الْأَعْرَاضِ وَالْأَعْيَانِ، وَجَعَلَ كُلَّ ذَرَّةٍ مِنْ ذَرَّاتِ الْوُجُودِ، وَكُلَّ قَطْرَةٍ مِنْ قَطَرَاتِ الْمَوْجُودِ، وَكُلَّ نُقْطَةٍ جَرَى عَلَيْهَا صَنَائِعُ الْإِبْدَاعِ، وَكُلَّ جُزْءٍ مِنْ نُقْطَةِ رُسْمَتِ بَدَائِعِ الْإِخْتِرَاعِ، دَالَّةً عَلَى وَحْدَتِهِ، وَعِزَّةٍ جَلَالِهِ، وَمِرَآةٍ لِمُشَاهَدَةِ جَمَالِهِ، وَصِفَاتِ كَمَالِهِ، نَاطِقَةً بِحُجَجِهِ الْبَاهِرَةِ الْوَاضِحَةِ الشُّوْونِ، وَآيَاتِ بَيِّنَاتٍ لَا رَيْبَ فِيهَا لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ. وَلَا نِزَاعَ لِعَاقِلٍ فِي أَنَّ لِلْعَقْلِ فَرْقًا فِي مَعْرِفَةِ الْأَحْكَامِ، وَتَمْيِيزًا كَمَا فِي اللَّذَّةِ وَالْآلَامِ. حَتَّى إِنَّ الْمُعْجِزَةَ بَعْدَ الدَّعْوَى لَا تُعْرَفُ إِلَّا بِأَدْلَةِ الْعُقُولِ، وَآيَةُ حُدُوثِ الْعَالَمِ أَدَلُّ عَلَى الْحُدُوثِ بِالْمَعْقُولِ.

فَإِذَا تَبَيَّنَ لَكَ أَنَّ الْعَقْلَ لَهُ دَخْلٌ فِي مَعْرِفَةِ الرِّسَالَةِ، كَانَ الْعِرْفَانُ لَهُ أَوْلَى فِي مَعْرِفَتِهِ - تَبَارَكَ وَتَعَالَى - وَأَنَّهُ النَّافِعُ فِي عِلْمِ التَّوْحِيدِ، وَبِهِ الْوُجُوبُ فِي مَعْرِفَةِ الْوَاحِدِ الْمَجِيدِ.

وَأَوَّلُ مَا يَجِبُ عَلَى الْإِنْسَانِ مَعْرِفَةُ الرَّحْمَنِ^(١) - تَبَارَكَ وَتَعَالَى - كَمَا هُوَ بِوَحْدَتِهِ، وَنُغُوتِ كَمَالِهِ وَجَلَالِهِ، مُنَزَّةٌ عَنْ سِمَاتِ النُّقْصِ، لَا يُشَبِّهُ شَيْئًا فِي ذَاتِهِ، وَلَا فِي صِفَاتِهِ، وَلَا حَدًّا لِعَظَمَتِهِ، وَنُغُوتِ كَمَالِهِ.

وَالْأَصْلُ فِي ذَلِكَ: التَّمَسُّكُ بِالْكِتَابِ وَالسُّنَّةِ، وَالتَّجَانُّبُ عَنِ الْهَوَى وَالْبِدْعَةِ، كَمَا عَلَيْهِ الصَّحَابَةُ، وَالتَّابِعُونَ، وَالسَّلَفُ الصَّالِحُونَ^(٢)، وَالْأُئِمَّةُ الْكِبَارُ مِنْ أَرْبَابِ الْمَذَاهِبِ الْأَخْيَارِ^(٣).

(١) أول ما يجب على الإنسان عبادة الله وحده لا شريك له. وأما المعرفة فإنها حاصلة في الفطرة التي فطر الله الناس عليها.

(٢) في (ك)، و (ن): «الصالح».

(٣) ومن أجمل وأكمل وأعلم وأحكم من استفاد من هذا كله هو شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله تعالى في مصنفاته ورسائله وأجوبته، وكذا تلميذه وماشطة كتبه العلامة ابن قيم الجوزية رحمه الله تعالى في تصانيفه القيمة.

ورابعاً: أَنَّهُ تَقَرَّرَ عِنْدَ كُلِّ ذِي لُبٍّ: أَنَّ الرَّبَّ - تبارك وتعالى - مُطَالِبٌ عِبَادَهُ بِمَا كَلَّفَهُمْ بِهِ مِنْ مَعْرِفَتِهِ تَعَالَى، وَأَعْمَالِهِمْ فِي حَالِهِمْ، وَمُثَبِّهٌ عَلَيْهِمْ، وَمُعَاقِبُهُمْ عَلَى تَرْكِهَا فِي مَالِهِمْ.

وَتَبَيَّنَ بِالنُّصُوصِ الْمُتَرَقِّيَةِ عَنْ دَرَجَاتِ التَّأْوِيلِ، بِضُرُورَاتِ الْعُقُولِ، أَنَّهُمْ مِنَ الْوَفَاءِ بِمَا كُلفُوا بِهِ مُتِمِّكُونَ، وَأَنَّهُمْ عَلَى مَبْلَغِ الطَّاقَةِ وَالْوُسْعِ. وَأَنَّ مَنْ أَحَاطَ بِكُلِّيَّاتِ الشَّرَائِعِ وَمَا اشْتَمَلَتْ عَلَيْهِ مِنْ وَعْدِ الطَّائِعِ بِالزُّلْفَى، وَوَعِيدِ الْعَاصِي بِسُوءِ الْمُتَقَلِّبِ، وَمَا تَضَمَّنَتْهُ قَوْلُهُ جَلَّ ذِكْرُهُ، وَأُزِيلَتْ الرُّسُلُ، وَأُنْزِلَتْ الْكُتُبُ، وَأَوْضِحَتْ السُّبُلُ؛ لئَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حُجَّةٌ، عَلِمَ يَقِينًا، وَتَبَيَّنَ مُبِينًا أَنَّهُ تَعَالَى مُطَالِبٌ عِبَادَهُ بِحَقِيقَةِ الْأَعْمَالِ، الْمُتَفَرِّعَةِ عَلَى الْمَعْرِفَةِ الَّتِي هِيَ أَشْرَفُ أَفْرَادِ الْأَعْمَالِ؛ وَلَا عَمَلٍ بِدُونِ مَعْرِفَتِهِ تَعَالَى؛ فَمَنْ تَوَضَّحَ هَذَا السَّبِيلَ، وَتَمَسَّكَ بِالذَّلِيلِ: نَالَ السَّعَادَةَ مَعَ الْحُسْنَى بِزِيَادَةٍ^(١).

وخامساً: أَنَّ تَعْلَمَ أَنَّ هَذَا الْفَنَّ لَا يَدْخُلُهُ الظَّنُّ، وَنَهَى السَّيِّدُ

= وفي عصرنا الحاضر نبغ أعلام كبار ساروا على هذا المنهج كسماحة الشيخ عبد العزيز ابن باز، ومن قبله أئمة دعوة التوحيد في هذه البلاد المباركة، والمحدث العلامة محمد ناصر الدين الألباني، وغيرهما من شמוש هذه الدعوة المباركة، وفقهم الله وإيانا للثبات على ذلك حتى نلقاه سبحانه.

(١) كما في قوله تعالى: ﴿لِّلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَىٰ وَزِيَادَةٌ﴾ سورة يونس، آية: ٢٦. وقد فسر رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم هذه الزيادة بالنظر إلى وجهه الكريم سبحانه وتعالى، كما جاء بذلك الحديث الصحيح عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن عدد من الصحابة، وقد روى الأئمة حديث صهيب رضي الله عنه الصحيح في ذلك كما هو عند مسلم برقم (١٨١)، وأحمد (٣٣٢-٣٣٣، ٦/١٥-١٦)، والترمذي (٢٥٥٢، ٣١٠٥)، وابن ماجه (١٨٧)، وغيرهم. وأحاديث الرؤية متواترة؛ بل أورد الكتاني تبعاً لغيره حديث الزيادة في «نظم المتناثر» (ص ١٥٣، ١٥٥).

الشَّريْفُ في «شَرْحِ الْمَوَاقِفِ»^(١) عَنِ اسْتِعْمَالِ الظَّنِّ فِي مَقَامِ الْيَقِينِ، وَنَصَّ بِأَنَّهُ خِلَافُ مَا عَلَيْهِ الْقَوْمُ مِنْ عُلَمَاءِ الْكَلَامِ؛ بَلْ نَفْسُ الظَّنِّ يَقْدَحُ فِي نَفْسِهِ فَضْلًا عَنِ اثْبَاتِ غَيْرِهِ؛ إِذْ لَيْسَ فِيهِ اقْتِدَارٌ تَامٌّ فِي عَقَائِدِ الْإِسْلَامِ، وَهُوَ وَضِيعٌ عِنْدَهُمْ؛ فَلَا يُلَايِمُ الْحَمْلَ عَلَيْهِ.

وَمِصْدَاقُهُ قَوْلُهُ جَلَّ ذِكْرُهُ: ﴿إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَإِنَّ الظَّنَّ لَا يُغْنِي مِنَ الْحَقِّ شَيْئًا﴾^(٢).

فَإِنَّ الْحَقَّ عِبَارَةٌ عَنْ حَقِّيَّةِ حَقِيقَةِ الشَّيْءِ، وَلَا يُدْرِكُ ذَلِكَ إِلَّا بِالْعِلْمِ الْمَقْطُوعِ بِهِ، وَالظَّنُّ لَا يُعْتَدُّ بِهِ فِي الْمَعَارِفِ الْحَقِيقَةِ. وَإِنَّمَا يُفِيدُ بِهِ فِي الْعَمَلِيَّاتِ، وَمَا يُؤَدِّي إِلَيْهِ.

وَسَادِسًا: أَنَّ كُلَّ فَرٍّ مُسَلَّمٍ إِلَى أَهْلِهِ، فَهُمْ أَهْلُ إِجْمَاعِهِ، وَهُمْ سَبِيلُ الْمُؤْمِنِينَ فِي اتِّبَاعِهِ؛ لِأَنَّهُمُ الْأُمَنَاءُ عَلَيْهِ، وَهُمْ أَذْرَى بِمَا فِيهِ لَدَيْهِ.

أَلَا تَرَى أَنَّ عِلْمَ الْقِرَاءَةِ يُؤْخَذُ مِنَ السَّبْعَةِ؛ لَا مِنْ غَيْرِهِمْ^(٣).

(١) هو كتاب «شرح المواقف» في علم الكلام الذي حذّر منه علماء السلف، وما كان أجدر بالمؤلف ألا يعوّل علي مثل هذه الكتب المغرقة في علم الكلام الذي ضرره أكبر من نفعه، بدليل أن ما فيه من مباحث إنما هي حثالة أفكار غير المسلمين التي انتقلت إليهم لما أعرضوا عن فقه الكتاب والسنة ومنهج السلف الصالح في فهمهما. والكتاب لعضد الدين عبد الرحمن بن أحمد الإيجي، القاضي الذي توفي سنة ٧٥٦هـ. شرحه عدد كبير من الناس منهم السيد الشريف علي بن محمد الجرجاني الذي توفي سنة ٨١٦هـ. انظر: «كشف الظنون» ٢/ ١٨٩١-١٩٨٤.

(٢) سورة النجم، الآية رقم: ٢٨.

(٣) هذا حق باعتبار هؤلاء السبعة المشهورين، وغير صحيح باعتبار أن هناك ثلاثة قراء آخرين يكمل بهم علم القراءات العشر المتواترة التي ألف فيها مثل الحافظ ابن الجزري كتابه المشهور: «النشر في القراءات العشر»، كما ألف غيره من العلماء في هذا الفن، فكأن المؤلف غفل عن تواتر القراءات الثلاثة الأخرى.

وَعِلْمُ الْفِقْهِ مِنَ الْأُئِمَّةِ الْأَرْبَعَةِ^(١)، واختلافهم فيه الرحمة، وعلى ذلك وقع إجماع الأمة.

تَوْضِيحُهُ: أَنَّ الْقُرَّاءَ إِذَا اخْتَلَفُوا فِيمَا بَيْنَهُمْ، لَا يَضُرُّهُمْ؛ لَأَنَّ ذَلِكَ مُعْتَرَكٌ فَنَّهُمْ، وَهُمْ أَهْلُ مَوَارِدِهِ وَمِشَاهِدِهِ، بِخِلَافِ اخْتِلَافِ غَيْرِهِمْ عَلَيْهِمْ؛ فَإِنَّهُ مُضِرٌّ؛ لِعَدَمِ اقْتِدَارِهِمْ فِي دَارِهِمْ.

وكذا القول في الفقهاء، وأجلُّ منه.

لِلتَّمْثِيلِ: إِنَّ قَرَأْتَ: ﴿مَلِكٍ يَوْمَ الدِّينِ﴾^(٢) بِغَيْرِ أَلِفٍ وَبِهَا.

وَقَرَأْتَ: ﴿وَقَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا﴾^(٣) بِالْوَاوِ وَعَدَمِهَا فِي الْبَقَرَةِ.

وَقَرَأْتَ: ﴿تَجْرِي تَحْتَهَا الْأَنْهَارُ﴾^(٤) بِزِيَادَةِ مَنْ وَبَدْوْنَهَا فِي

(١) لَا يُلْزَمُ الْمُسْلِمُ بِالتَّقِيدِ بِهَذِهِ الْمَذَاهِبِ الْأَرْبَعَةِ، بَلْ عَلَيْهِ أَنْ يَسْأَلَ أَهْلَ الْعِلْمِ إِنْ كَانَ لَا يَعْلَمُ، كَمَا قَالَ تَعَالَى: ﴿فَسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾.

وَإِذَا أَفْتَاهُ الْعَالِمُ بِالْدَّلِيلِ، فَلَا يَجُوزُ لَهُ أَنْ يَتَرَدَّدَ، بَلْ يَعْمَلُ بِمَا أَفْتَاهُ وَلَوْ خَالَفَ مَذْهَبَهُ أَوْ مَذْهَبَ بَلَدِهِ... إلخ.

وَقَدْ نَبَّهَتْ فِي هَذِهِ الْأَيَّامِ نَابِتَةٌ سُوءٍ تَدْعُو إِلَى تَقْلِيدِ الْمَذَاهِبِ الْأَرْبَعَةِ وَجُوبًا عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ.

وَهَذَا خِلَافُ مَا أَمَرَنَا اللَّهُ بِهِ وَرَسُولُهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ، بَلْ هُوَ خِلَافُ كَلَامِ الْأُئِمَّةِ الْأَرْبَعَةِ، بَلْ خِلَافُ قَوْلِ أَهْلِ الْعِلْمِ الْمُحَقِّقِينَ.

وَانْظُرْ رِسَالَةَ أَخِينَا مُحَمَّدِ بْنِ هَادِي الْمَدْخَلِيِّ فِي الرَّدِّ عَلَى أَمْثَالِ هَؤُلَاءِ الْجَهْلَةِ فِي كِتَابِهِ: «الْإِقْنَاعُ بِمَا جَاءَ عَنْ أئِمَّةِ الدَّعْوَةِ مِنَ الْأَقْوَالِ فِي الْإِتْبَاعِ».

(٢) قَرَأَ «مَلِكٍ»: نَافِعٌ، وَحَمْزَةُ الزِّيَّاتِ، وَأَبُو عَمْرٍو بْنُ الْعَلَاءِ، وَابْنُ كَثِيرٍ، وَابْنُ عَامَرَ، وَيزِيدُ بْنُ الْقَعْقَاعِ. وَقَرَأَ «مَالِكٍ»: عَاصِمٌ، وَيعْقُوبُ، وَخَلْفُ الْعَاشِرِ، وَالْكَسَائِيُّ.

(٣) قَرَأَ: «قَالُوا»: ابْنُ عَامَرَ. وَقَرَأَ: «وَقَالُوا» الْبَاقُونَ. وَهِيَ الْآيَةُ ١١٦ مِنْ سُورَةِ الْبَقَرَةِ.

وَرَاجِعُ: «الْمَيْسَرُ فِي الْقُرْآنَاتِ الْأَرْبَعَةِ عَشَرَ»، لِلْمُحَمَّدِ فَهْدِ خَارُوفٍ (ص: ١٨).

(٤) قَرَأَ بِإِثْبَاتِ «مِنْ»: ابْنُ كَثِيرٍ وَحْدَهُ. وَقَرَأَ الْبَاقُونَ بِحَذْفِهَا. «الْمَيْسَرُ» (ص: ٢٠٣).

بَرَاءة^(١). إلى غير ذلك مِنَ الْخِلَافِ، مَعَ أَنَّ مَنْ مَنَعَ أَحَدَ هَذِهِ الْقِرَاءَاتِ، فَقَدْ بَاهَتَ^(٢) الْإِجْمَاعَ؛ لِاسْتِنَادِ^(٣) كُلِّ مِنْهُمَا فِي فَنِّهِ إِلَى أَثَرٍ مِنْ عِلْمٍ وَقَعَ عَلَيْهِ الْإِجْمَاعُ بِحَقِيقَتِهِ.

مَعَ أَنَّ الْإِجْمَاعَ مُنْعَقِدٌ عَلَى أَنَّ مَنْ زَادَ فِي الْقُرْآنِ أَوْ نَقَصَ، وَلَوْ حَرْفًا أَوْ شِدَّةً عُدَّ^(٤) زَنْدِيقًا أَوْ مَجْنُونًا.

وَكَذَا الْحُكْمُ مَعَ أَيْمَةِ الْمَذَاهِبِ؛ لِأَنَّهُمْ أَضَلُّ يُعْتَمَدُ لِكُلِّ أَحَدٍ^(٥)، وَسِيرَتُهُمُ الْمَرْضِيَّةُ، وَعَقَائِدُهُمْ هِيَ الْمُصْطَفَوِيَّةُ.

وَطَرِيقَتُهُمْ فِيهَا اتِّبَاعُ الرُّسُولِ، وَالْاِعْتِصَامُ بِالْمَنْقُولِ وَالْمَعْقُولِ؛ لِأَنَّ مَرْجِعَهُمْ أَضَلُّ مَتَّفَقٌ، وَعَقْدُ مُحَقَّقٌ.

وَهُوَ الْكِتَابُ الْمُتَّفَقُ، وَالْحَدِيثُ الْمُصْطَفَى، وَعَلَيْهِمَا وَقَعَ مِنْهُمْ الْإِجْمَاعُ، وَمِنْهُمْ أَسَاسُهُمْ فِي الْاِتِّبَاعِ، فَهُمْ فِي الدَّرَايَةِ وَالْهِدَايَةِ وَالْاِقْتِدَاءِ كَالنُّجُومِ فِي الْاِهْتِدَاءِ^(٦).

فَأُمُورُهُمْ كُلُّهَا مَرْضِيَّةٌ؛ لِتَأْسِيسِهَا عَلَى أَصُولٍ مُحْكَمَةٍ مَرُوعِيَّةٍ،

(١) سورة التوبة، الآية رقم: ١٠٠.

(٢) أي استقبل الإجماع المتفق عليه بالبهتان. «المعجم الوسيط» (ج ١/ ص ٧٢، ٧٣).

(٣) في «ك»: «لإِسْنَاد».

(٤) في «ن»: «يُعَدُّ».

(٥) لكنهم حذروا من تقليدهم دون علمهم، فقد يجتهدون في شيء يكون الصواب في غيره. فتنبه.

بخلاف القراءات العشر أو ما فيها من الأداء، فذلك متواتر النقل كافة عن كافة.

(٦) فيه حديث موضوع: «أصحابي كالنجوم بأيهم اقتديتم اهتديتم». وقد روي من

حديث جابر، وابن عباس، وعمر بن الخطاب، وابن عمر، ونبيط بن شريط رضي الله عنهم جميعًا بأسانيد موضوعة لا تساوي فلسًا، فراجع «سلسلة الأحاديث

الضعيفة والموضوعة» للألباني برقم (٥٨، ٥٩، ٦٠، ٦١، ٦٢).

وَفُرُوعُهُمْ عَلَيْهَا مَبْنِيَّةٌ، فَهُمْ لِلنَّاسِ كَالثُّورِ فِي الْاِقْتِبَاسِ، وَهُمْ الْأَسَاسُ فِي تَأْسِيسِ كُلِّ مِقْيَاسٍ.

وَعَلَى قِيَاسِ ذَلِكَ عُلَمَاءُ الْكَلَامِ مِنْ أَيْمَةِ الْإِسْلَامِ^(١)؛ فَإِنَّهُمْ مِنْ تَوَابِعِ هَذِهِ الْأُمَّةِ الْكَرَامِ، وَقَدْ اغْتَنَوْا فِي تَمْهِيدِ مَقَاصِدِ قَوَاعِدِهِمْ لِلْأَنَامِ، وَأَزَاحُوا عَثَرَاتِ الْأَفْهَامِ بِالْبُرْهَانِ، وَأَزَالُوا خَطَرَاتِ الْأَوْهَامِ بِالتَّبْيَانِ، وَزَيَّلُوا^(٢) مِنْ مَعَارِكِ الْأَفْكَارِ مَا تَشْتَبِهُ^(٣) بِهِ الشُّئُونُ، وَمَيَّزُوا^(٤) مَدَارِكَ الْأَنْظَارِ فِيمَا تَخْتَلِطُ^(٥) فِيهِ الظُّنُونُ، وَأَبْرَزُوا مِنْ وَرَاءِ الْأُسْتَارِ مَا فِيهِ دَقَائِقُ الْأَسْرَارِ مِنْ خَزَائِنِ الْكِتَابِ الْمَكْنُونِ مَا تَطْمَئِنُّ بِهِ الْقُلُوبُ، وَتَقَرُّ بِهِ الْعُيُونُ بِضَبْطِ أَصُولِ تِلْكَ الْأَيْمَةِ فِي الدِّينِ، وَتَرْقُّوا فِي مَعَارِجِ مَقَاصِدِهِمْ بِبَيَقِينَ، وَحَازُوا الْفَضْلَ بِمَا فِيهِ مِنْ أَرْجَاءِ مَعَانِيهِ.

وسابعاً: أنه لا بُدَّ في العقائد مِنْ تَحْصِيلِ الْيَقِينِ؛ بِحَيْثُ أَنْ لَا تَكُونَ الشُّبْهَةُ وَالشُّكُوكُ مُتَطَرِّفَةً إِلَيْهِ، وَلَوْ بِأَقْلٍ مَرَاتِبِ النَّظَرِ؛ فَإِنَّ مَنْ

(١) لم يكن أهل الكلام من أئمة الإسلام في يوم من الأيام ذلك؛ لأنه علم مذموم غير محمود، بل قد أُلِفَ الحفاظ والأئمة كتباً في ذمِّه والتحذير منه، مثل كتاب «ذم الكلام» لأبي إسماعيل الهروي الذي توفي سنة ٤٨١هـ. فقد بين فيه بياناً شافياً خطورة هذا العلم - الذي هو الجهل بعينه - وشدة ضرره على العقيدة الإسلامية الصافية النيرة المستقاة من كتاب الله تعالى، وصحيح سنة النبي عليه الصلاة والسلام، وما كان عليه الصحابة رضوان الله عليهم في فهم هذين المصدرين.

وكذلك يُنظر كتاب: «صون المنطق والكلام عن فن المنطق والكلام» للحافظ السيوطي الذي توفي سنة ٩١١هـ. ولا ريب أن أكبر من أسهم في هذا الجانب هو شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله تعالى في كتبه عامة وكتابه: «درء التعارض» خاصة.

(٢) أي فَرَّقُوا. انظر: «المعجم الوسيط» (ج ١/ ص ٤١٠).

(٣) في «ك»: «ما تشبه».

(٤) في «ك»: «وغيروا».

(٥) في «ن»: «يختلط».

عَلِمَ أَنَّ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ، وَكَوَّرَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ، هُوَ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ، كَفَى فِي يَقِينِهِ وَالْإِعْتِبَارِ.

فَهَذَا هُوَ حَقُّ الْمَعْرِفَةِ، وَلَيْسَ مِنَ التَّقْلِيدِ بِشَيْءٍ.

وَعَنْ جَعْفَرِ الصَّادِقِ^(١): «عُرِفَ اللَّهُ [تعالى]^(٢) بِنَقْضِ الْهِمَمِ وَالْعَزَائِمِ، وَعَجْزِ النَّفْسِ عَنْ دَفْعِ وَارِدَاتِ الْمَائِمِ».

قَالَ أَعْرَابِي^(٣): الْبَعْرَةُ تَدُلُّ عَلَى الْبَعِيرِ، وَأَثَرُ الْقَدَمِ يَدُلُّ عَلَى الْمَسِيرِ، فَسَمَاءُ ذَاتُ أَبْرَاجٍ، وَأَرْضُ ذَاتُ فِجَاجٍ، أَلَا يَدُلَّانِ عَلَى اللَّطِيفِ الْخَبِيرِ؟!

فَمَنْ تَأَمَّلَ فِي تَضَاعِيفِ هَذَا الْعَالَمِ^(٤)، وَخَلَقِهِ عَلَى هَذَا النَّمِطِ الَّذِي أَهْرَ الْعُقُولَ مَعَ مَا دَلَّ عَلَيْهِ الْمَنْقُولُ؛ قَضَى بِاتِّصَافِ خَالِقِهِ بِالْوُجُوبِ الذَّاتِي، وَالْوَحْدَةِ الذَّاتِيَّةِ، وَالْمُلْكِ الْعَامِّ، وَالْقُدْرَةِ الْبَاهِرَةِ، وَالْعِلْمِ الشَّامِلِ، وَالْحِكْمَةِ الْبَالِغَةِ، وَأَنَّهُ لَهُ صِفَاتُ الْكَمَالِ بِمَا لَا تُحِيطُ بِهِ الْأَمْثَالُ، وَأَنَّهُ مَنْزَعٌ عَنْ صِفَاتِ النَّقْصِ فِي ذَاتِهِ، وَصِفَاتِهِ، وَأَفْعَالِهِ، ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ^(٥).

(١) هو جعفر بن محمد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب رضي الله عنه وعن آبائه، توفي سنة ١٤٨هـ، كان من أجلاء التابعين، بل قال عنه شيخ الإسلام ابن تيمية في «الفتاوى» (ج ١١/ ص ٥٨١): «كان هو وأبوه وجده من أعيان الأئمة علماً ودينًا». وقال بأنه ما كُذِبَ على أحدٍ مثلاً ما كُذِبَ عليه، ولهذا تُنسبُ إليه مقالات كثيرة باطلة من كلام الإسماعيلية والزنادقة والمبتدعة. وانظر كذلك: «الأعلام» (ج ٢/ ص ١٢١) - ط ٣ - .

(٢) الزيادة من «ن» .

(٣) علق ناسخ «ن» علي قول الأعرابي الذي استشهد به المؤلف بقوله: (أما وَجَدْتَ غَيْرَ هَذَا؟) قلت: قد استدل به الغزالي في «الإحياء» وغيره فهل تلومه أيها الصوفي؟! .

(٤) في «ك» ضبطها الناسخ بكسر اللام: «العالم» . وفي «ن» بفتحها: «العالم» .

(٥) سورة الشورى، الآية رقم: ١١ .

فإذا تَمَهَّدَ لَكَ هذا، عَلِمْتَ مُبِينًا، وَتَحَقَّقْتَ يَقِينًا أَنَّهُ لَا بُدَّ مِنْ تَحْصِيلِ الْيَقِينِ فِي عَقَائِدِ الْمُسْلِمِينَ.

وَكَيْفَ لَا؟ وَلَا عَمَلٌ يُبْنَى إِلَّا عَلَى هَذَا الْمَعْنَى.

وَمَعْرِفَتُهُ تَعَالَى هِيَ أَوَّلُ الْوَاجِبَاتِ^(١) عَلَى الْعِبَادِ، وَهِيَ الْغَايَةُ الْقُضْوَى مِنَ الْخَلْقِ عَلَى مَا نَطَقَ بِهِ الْحَقُّ فِي قَوْلِهِ جَلَّ ذِكْرُهُ: ﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ﴾^(٢).

أَي: لِيَعْرِفُون؛ كَمَا فُسِّرَ بِهِ^(٣)، وَأَعْرَبَ عَنْهُ حَدِيث: «كُنْتُ كَنْزًا مَخْفِيًّا، فَأَخْبَيْتُ أَنْ أُعْرَفَ؛ فَخَلَقْتُ الْخَلْقَ لِأُعْرَفَ، فَبِي عَرَفُونِي»^(٤).

(١) توحيد الله تعالى وعدم الإشراك به هو أول الواجبات علي العباد، كما قال تعالى: ﴿وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَسُولًا أَنِ اعْبُدُوا اللَّهَ وَاجْتَنِبُوا الطَّاغُوتَ﴾ الآية ٣٦ من سورة النحل، وقال تعالى:

﴿فَمَنْ يَكْفُرْ بِالطَّاغُوتِ وَيُؤْمَرْ بِاللَّهِ فَقَدِ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَى لَا انْفِصَامَ لَهَا وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾ الآية ٢٥٦ سورة البقرة. والآيات والأحاديث في هذا الموضوع كثيرة.

(٢) سورة الذاريات، الآية رقم ٥٦.

(٣) هذا التفسير غير صحيح كما بينت ذلك في تحقيقي لكتاب: «الرد علي القائلين بوحدة الوجود» للعلامة علي بن سلطان القاري رحمه الله تعالى (ص ٦٨) وخلاصته أن ما روي في ذلك عن ابن عباس لا يصح.

(٤) حديث موضوع مكذوب لا أصل له: وقد بينت ذلك في «الرد علي القائلين بوحدة الوجود» (ص ٢٠). وانظر كذلك حكم شيخ الإسلام ابن تيمية في «الفتاوى» (ج ١٨/ص ١٢٢، ٣٧٦). وانظر كذلك موافقة الزركشي وابن حجر علي هذا الحكم، ومتابعة غيرهما من الحفاظ علي ذلك. «المقاصد الحسنة» (٨٣٨). و«الغماز علي اللماز» (٢٠٧)، و«كشف الخفاء» (٢٠١٦)، و«الدرر المنتشرة» (٣٢٨)، و«الأسرار المرفوعة» (٣٥٣)، و«تميز الطيب من الخبيث» (١٠٢٨)، و«مختصر المقاصد» (٧٧٧)، و«وأسنى المطالب» (١١١٠)، و«الشذرة في الأحاديث المشتهرة» (٧١٧)، و«السلسلة الضعيفة» (٦٠٢٣).

أَيُّ: عَرَفْتُهُمْ بِمَا أَقَمْتُ بِهِ الْبُرْهَانَ فِي الْأَنْفُسِ وَالْأَفْأَقِ الدَّالَّةِ عَلَى وَحْدَةِ الْمَلِكِ الْخَلَاقِ؛ فَإِنَّهُ قَدْ تَحَقَّقَ مِنَ الشَّرِيعَةِ الْغَرَاءِ بِتَصَادُقِ الْآيَاتِ التَّكْوِينِيَّةِ، وَبِتَوَافُقِ الدَّلَائِلِ الْعَقْلِيَّةِ وَالسَّمْعِيَّةِ، وَدَاعِيِ الْإِسْتِشْهَادِ مِمَّا وَرَدَ فِي مَوَاقِعَ مَحْضُورَةٍ مِنَ التَّنْزِيلِ مُؤَيَّدَاتٍ بِقَوَاطِعَ دَالَةٍ عَلَى صِحَّةِ مَضْمُونِهَا، وَحَقِيقَةِ مَكْنُونِهَا بِأَنَّهَا الْمُرَادُ مِنْ أَعْمَالِ الْعِبَادِ؛ إِذْ لَيْسَ مِنَ الْحِكْمَةِ الْبَاهِرَةِ مِنْ إِعَادَةِ الْخَلْقِ بِالْبُعْثِ إِلَّا جَزَاؤُهُمْ^(١) بِحَسَبِ اسْتِحْقَاقِهِمُ الْمَنُوطِ بِأَعْمَالِهِمُ الْمُرْتَبَةِ عَلَى اعْتِقَادِهِمُ التَّابِعِ لِأَنْظَارِهِمْ فِيمَا نَصَبَ لَهُمْ مِنَ الْحُجَجِ وَالْدَّلَائِلِ، وَالْأَمَارَاتِ وَالْمَخَايِلِ^(٢).

فَمَنْ لَمْ يَتَحَقَّقْ فِي مَعْرِفَتِهِ بَعْدَ تَحَقُّقِ الْبَيَانِ، وَتَفَاصِيلِ الْقُرْآنِ، فَقَدْ بَدَّلَ الرُّبْحَ بِالْخُسْرَانِ، وَالْهُدَى بِالطُّغْيَانِ.

وهذا تضمين عظيم، وطريق قوي، وصراط مستقيم، مَوْرِدُهُ الْحُكْمُ، وَتَمَامُهُ النُّعِيمُ، كَمَا يُنْبِئُ عَنْهُ قَوْلُهُ جَلَّ ذِكْرُهُ: ﴿إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَهْدِي لِلَّتِي هِيَ أَقْوَمُ﴾^(٣).

فَمَنْ تَلَعَّثَ^(٤) بَعْدَ هَذِهِ الْفَوَائِدِ، وَأَشْرَكَ مَعَ اللَّهِ الْأَوْلِيَاءَ فِي الشَّدَائِدِ، وَقَالَ: لَهُمُ التَّصَرُّفَاتُ فِي الْكَائِنَاتِ، وَصَادَرَ مَا مَرَّ مِنَ الْآيَاتِ الْبَيِّنَاتِ^(٥)، فَجَوَابُهُ كَمَا قَالَ جَلَّ ذِكْرُهُ: ﴿فَقُلْ تَعَالَوْا نَدْعُ أَبْنَاءَنَا وَأَبْنَاءَكُمْ وَنِسَاءَنَا وَنِسَاءَكُمْ

(١) فِي «ن»: «إِلَّا خَيْرَانِهِمْ!» وَهُوَ تَحْرِيفٌ وَاضِحٌ.

(٢) جَمْعٌ مَخِيلَةٌ وَهُوَ الظَّنُّ، وَالْمُرَادُ هُنَا الدَّلَائِلُ وَالْمِظَانُ. انْظُرْ: «الْمَعْجَمُ الْوَسِيطُ» (ج ١/ص ٢٦٧).

(٣) سُورَةُ الْإِسْرَاءِ، الْآيَةُ رَقْمُ: ٥٩.

(٤) تَلَعَّثَ فِي الْأَمْرِ تَأَنَّى فِيهِ وَتَمَكَّثَ وَتَوَقَّفَ. «الْمَعْجَمُ الْوَسِيطُ» (ج ١/ص ٨٢٨).

(٥) أَيُّ صَرَفَ تِلْكَ الْآيَاتِ الْبَيِّنَاتِ عَنْ مَدْلُولَاتِهَا.

وَأَنْفُسَنَا وَأَنْفُسَكُمْ ثُمَّ نَبْتَهِلُ فَنَجْعَلُ لَعْنَتَ اللَّهِ عَلَى الْكَاذِبِينَ^(١).
لَعْمَرِي^(٢) مَا هُوَ إِلَّا كَبْسِطٍ كَفَّيْهِ إِلَى^(٣) الْمَاءِ^(٤). أَوْ كَطَالِبِ الرُّقِيِّ^(٥)
بُسْلَمٍ إِلَى السَّمَاءِ!!.

فَهَلْ لِدِي لُبٌّ فِي شَهَادَةِ اللَّهِ نِزَاعٌ مِنْ أَنَّهُ الْمُتَصَرِّفُ وَخَدُهُ بِلَا
خِدَاعٍ حَتَّى يُقَابَلَ بِمِثْلِ هَذِهِ الْجُرُوحِ؟!
وَهَلْ أَحَدٌ يُرْجِحُ الرَّاجِحَ عَلَى الْمَرْجُوحِ؟! .
[مَا هَذَا إِلَّا شَيْءٌ عَجَابٌ]^(٦) لَا يُسْمَعُ إِلَّا مِنْ عِنْدِهِ شَكٌّ أَوْ
اضْطِرَابٌ.

فَهَلْ أَذَلُّكُمْ عَلَى تِجَارَةِ تُنْجِيَكُمْ؟
أَنْ لَا تُقَابِلُوا شَهَادَةَ اللَّهِ بِمَا لَا يَغْنِيكُمْ.
طَهَّرَنَا اللَّهُ [تعالى]^(٧) مِنْ مَعْرَةٍ^(٨) ذَلِكَ، وَأَعَاذَنَا مِنْ إِثْمِهِمَا مَا فِيهِ
الْمَهَالِكُ.

(١) سورة آل عمران، الآية رقم: ٦١ .

(٢) اختلف العلماء فيها؛ هل هي بهذه الصيغة قَسَمٌ أم لا ؟ والذي عليه المحققون من
أمثال الشيخ العلامة حماد الأنصاري - رحمه الله تعالى - في رسالته: «القول
المبين في أن لعمرى ليست نصًّا في اليمين» هو أنها مما يجري على اللسان
وليست قسمًا، وهذا ما جنح إليه مؤلف «المناهي اللفظية» (ص ٤٧١)، وقال: إلا
أن أراد القسم فيمنع، وهذا هو الصواب بلا ريب .

(٣) في «ك»: «علي الماء». وكذا هو في «ن». ولعل المؤلف لم يقصد الآية الكريمة .

(٤) سورة الرعد، الآية رقم: ١٤ .

(٥) أي الصعود والعلو والارتفاع. وقد رسمت في «ك»، و«ن»: «الرقا». وانظر:
«النهاية في غريب الحديث» (٢/ ٢٥٥، ٢٥٦) .

(٦) ما بين حاصرتين مضموس في «ن» .

(٧) الزيادة من «ن» .

(٨) أي من هذا الأمر المكروه القبيح، مَفْعَلَةٌ من العَرَّ أي الجَرَب. انظر: «مفردات
ألفاظ القرآن» للراغب الأصبهاني (ص: ٥٥٦) .

وَقَدْ بَسَطْنَا الْكَلَامَ فِي مِثْلِ هَذَا الْمَرَامِ فِي رِسَالَتِنَا الْمُسَمَّاةِ بِـ
«السَّيْفُ الْمَسْلُوكُ عَلَى مَنْ كَذَّبَ عَلَى الْأَئِمَّةِ وَالرَّسُولِ»^(١).

فَإِذَا تَمَهَّدَ لَكَ هَذَا، فَاعْلَمْ أَنَّ الْإِيمَانَ هُوَ الْمَطْلُوبُ عَلَى كُلِّ
حَالٍ، وَبِهِ التَّقْوَى وَالْفَلَاحُ فِي الْحَالِ وَالْمَالِ.

أَلَا تَرَى قَوْلَهُ جَلَّ ذِكْرُهُ: ﴿الْعَمَلُ ۖ ذَلِكَ الْكِتَابُ لَا رَيْبَ فِيهِ
هُدًى لِلْمُتَّقِينَ ۝ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ ۝﴾^(٢).
وَشَهِدَ أَنَّهُمْ عَلَى الْهُدَى، وَلَهُمُ الْفَلَاحُ.

وَالْإِيمَانُ مِنَ الْأَمْنِ؛ لِأَنَّهُ يَجْعَلُ الْمُصَدِّقَ آمِنًا، يَتَعَدَّى بِالْبَاءِ
وَاللَّامِ؛ نَحْوُ: «آمَنْتُ بِاللَّهِ»^(٣)، ﴿وَمَا أَنْتَ بِمُؤْمِنٍ لَنَا﴾^(٤).

وَأَسْتَغْمِلَ فِي التَّضَدِيقِ الْقَلْبِيِّ^(٥)؛ لِأَنَّ الْوَاقِعَ بِهِ صَارَ ذَا أَمْنٍ مُطْمَئِنًّا
بِهِ.

وَفِي الشَّرْعِ: هُوَ الْإِذْعَانُ الْجَازِمُ بِمَا عُلِمَ ضَرُورَةً أَنَّهُ مِنْ دِينِ نَبِينَا
مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ [وآله] وَسَلَّم، كَالْتَّوْحِيدِ، وَالتَّنْبُؤَةِ، وَالبَعْثِ،
وَالْجَزَاءِ، وَالْحِسَابِ، وَنَحْوِهِ.

وَهَلْ هُوَ كَافٍ فِي ذَلِكَ أَوْ لَا بُدَّ مِنْ انْتِصِمَامِ الْإِقْرَارِ إِلَيْهِ لِلْمُتَمَكِّنِ
مِنْهُ؟

(١) لم أقف عليه حتى الآن، وأسأل الله تعالى أن ييسر ذلك عن قريب.

(٢) سورة البقرة، الآيات رقم: ١-٣.

(٣) هذا جزء من حديث صحيح رواه مسلم برقم (٣٨)، وأحمد في «المسند» (٣/٤١٣، ٣٨٥/٤)، والبيهقي في «شرح السنة» (١٦)، من حديث سفيان بن عبد الله
الثقفي رضي الله عنه «قال: قلت: يا رسول الله، قل لي في الإسلام قولاً لا أسأل
عنه أحداً بعدك؟ قال: «قل: آمنت بالله ثم استقم».

(٤) سورة يوسف، الآية رقم: ١٧.

(٥) في «ن»: «للقلبي».

والأَوَّلُ: رَأْيُ الْأَشْعَرِيِّ^(١) وَمَنْ تَابَعَهُ؛ فَإِنَّ الْإِقْرَارَ عِنْدَهُ: مُنْشَأٌ لِإِجْرَاءِ الْأَحْكَامِ.

وَالثَّانِي: مَذْهَبُ أَبِي حَنِيفَةَ وَمَنْ تَابَعَهُ مِنَ الْفُقَهَاءِ وَغَيْرِهِمْ، وَهُوَ الْحَقُّ الَّذِي مَا عَنْهُ مَحِيدٌ^(٢)، وَلَا يَتِمُّ الْإِيمَانُ إِلَّا بِهِ؛ فَإِنَّهُ جَعَلَهُمَا جَزْأَيْنِ لَهُ، خَلَا أَنَّ الْإِقْرَارَ رُكْنٌ يَحْتَمِلُ السُّقُوطَ بَعْذَرٍ، كَمَا فِي الْإِكْرَاهِ، وَإِذْرَاكِ الْمَنِيَّةِ.

وَالْعَمَلُ شَرْطٌ لِكِمَالِهِ لَا شَطْرٌ مِنْهُ^(٣)، فَهُوَ مَجْمُوعُ ثَلَاثَةِ أَشْيَاءَ:

١ - اغْتِقَادُ الْحَقِّ.

٢ - وَالْإِقْرَارُ بِهِ.

(١) هو أبو الحسن علي بن إسماعيل بن أبي بشر الأشعري اليماني البصري، ولد سنة ٢٦٠هـ كان معتزلياً ثم تاب ورد عليهم، وألف في أواخر أيامه «الإبانة»، رجع فيها عن تأويل الصفات - مذهب المتكلمين وغيرهم - وقال بقواعد السلف في الصفات كما قال الذهبي في ترجمته من «سير أعلام النبلاء» (٨٦/١٥) توفي رحمه الله تعالى سنة ٣٣٠هـ. والله أعلم.

وفي زعم المؤلف بأن الإيمان لغة هو التصديق نظراً؛ فإنه يمتنع الترادف بين الإيمان وبين التصديق مطلقاً، كما بين ذلك شارح «العقيدة الطحاوية» (ص ٣٨٠)، وكان مما قال: (وقال تعالى: ﴿يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَيُؤْمِنُ لِلْمُؤْمِنِينَ﴾ - التوبة: ٦١ - ففرق بين المَعْدَى بِالْبَاءِ، والمَعْدَى بِاللَامِ، فالأول يقال للمُخْبِرِ بِهِ، والثاني للمُخْبَرِ، ثم بين رحمه الله تعالى أن الكفر لا يختص بالتكذيب بل يكون بالبغض والعداوة والمخالفة مع عدم التكذيب. وهكذا الإيمان يكون تصديقاً وموافقة وموالاتاً وانقياداً، ولا يكفي مجرد التصديق، فانظر ذلك هناك، فإنه مهم جداً (ص ٣٨١-٣٨٤).

(٢) بل الحق هو مذهب السلف رحمه الله تعالى في أن الإيمان قول باللسان واعتقاد بالجنان وعمل بالأركان، فالعمل جزء من الإيمان، يزيد بزيادته وينقص بنقصانه، وراجع «شرح الطحاوية» (ص ٣٨٤-٣٩٤).

(٣) الصحيح أنه شطر منه كما تقدم.

٣- وَالْعَمَلُ بِمُوجِبِهِ، عِنْدَ جُمْهُورِ الْمُحَدِّثِينَ وَالْفُقَهَاءِ،
وَالْمُعْتَزِلَةِ، وَالْخَوَارِجِ.

فَمَنْ أَخْلَى بِالْإِعْتِقَادِ وَخَدَهُ فَهُوَ الْمُنَافِقُ، وَمَنْ أَخْلَى بِالْإِقْرَارِ فَهُوَ
الْكَافِرُ، وَمَنْ أَخْلَى بِالْعَمَلِ فَهُوَ الْفَاسِقُ اتِّفَاقًا، وَكَافِرٌ عِنْدَ الْخَوَارِجِ،
وَخَارِجٌ عَنِ الْإِيمَانِ، غَيْرُ دَاخِلٍ فِي الْكُفْرِ عِنْدَ الْمُعْتَزِلَةِ.

وَأَنْفَعُ مَا وَرَدَ فِيهِ مِنَ الْبَيَانِ حَدِيثُ سُؤَالِ جَبْرِيلَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ [وآله] وَسَلَّمَ الْمَرْوِيُّ فِي الْكُتُبِ السَّتَّةِ^(١)، حَتَّى قَالُوا: إِنَّهُ أُمُّ
السُّنَّةِ، وَإِنَّ عُلُومَ الشَّرِيعَةِ مُتَشَعِّبَةٌ مِنْهُ، وَهُوَ مَنْشَأُ كُلِّ خَيْرٍ عِلْمًا وَعَمَلًا؛
لِمَا فِيهِ مِنْ بَيَانِ عُقُودِ الْإِيمَانِ: ابْتِدَاءً، وَحَالًا، وَمَآلًا.

فَفِي حَدِيثِ الْإِمَامِ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ [تعالى] ^(٢) عَنْهُ

(١) فَقَدْ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ فِي «صَحِيحِهِ» (٥٠، ٤٧٧٧)، وَمُسْلِمٌ فِي «صَحِيحِهِ» (٩)،
وَالْتِّرْمِذِيُّ فِي «سُنَنِهِ» (٢٦١٠)، وَابْنُ مَاجَةَ (٦٤)، وَالنَّسَائِيُّ فِي «سُنَنِهِ» (٨/٨)،
وَالْفَرَوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَمُسْلِمٌ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، وَكَذَا رَوَاهُ
ابْنُ مَاجَةَ.

أَمَّا رِوَايَةُ النَّسَائِيِّ فَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ وَأَبِي ذَرٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا. وَأَمَّا رِوَايَةُ التِّرْمِذِيِّ فَعَنْ عُمَرَ
ابْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ. وَرَوَاهُ مُسْلِمٌ، وَالنَّسَائِيُّ (٨/٩٧-١٠١)، وَابْنُ مَاجَةَ (٦٣)
عَنْ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَيْضًا. وَهُوَ فِي «السُّنَنِ الْكُبْرَى» لِلنَّسَائِيِّ (٦/٥٢٨) مِنْ حَدِيثِ
عُمَرَ، وَكَذَلِكَ (٦/٥٢٨، ٥٢٩) مِنْ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ وَأَبِي ذَرٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا.
تَنْبِيهِ: كَدَّتْ أَنْ أَوْهَمَ الْمُؤَلِّفُ فِي عَزْوِهِ هَذَا الْحَدِيثَ لِلْكِتَابِ السَّتَةِ؛ إِذْ لَمْ أَقِفْ عَلَيْهِ
بَادئُ ذِي بَدْءٍ فِي «سُنَنِ أَبِي دَاوُدَ»، خَاصَّةً أَنَّ الْمَحْدُثَ الْأَلْبَانِيَّ فَاتَهُ ذَلِكَ أَيْضًا فِي «إِرْوَاءِ
الْغَلِيلِ» رَقْم (٣)، وَفَاتَ صَاحِبَ التَّكْمِيلِ بِمَا فَاتَ تَخْرِيجَهُ مِنْ «إِرْوَاءِ الْغَلِيلِ».

ثُمَّ حَمَدَتِ اللَّهُ كَثِيرًا عَلَيَّ التَّوْفِيقَ، فَقَدْ وَقَفْتُ عَلَيْهِ فِي «سُنَنِ أَبِي دَاوُدَ» (٤٦٩٥) مِنْ
حَدِيثِ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، وَهَذِهِ ثَمَرَةٌ مِنْ ثَمَرَاتِ الْبَحْثِ وَالتَّبَعِ دُونَ
تَقْلِيدِ، فَالْحَمْدُ لِلَّهِ كَثِيرًا.

(٢) الزِّيَادَةُ مِنْ «ن».

المَرْوِيُّ فِي مُسْلِمٍ^(١) وَغَيْرِهِ^(٢) : قَالَ : «بَيْنَا نَحْنُ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ [وآله] وَسَلَّمَ ؛ إِذْ أَقْبَلَ رَجُلٌ شَدِيدُ بَيَاضِ الثِّيَابِ ، شَدِيدُ سَوَادِ الشَّعْرِ ، مَا نَرَى عَلَيْهِ أَثَرَ السَّفَرِ ، وَلَا يَعْرِفُهُ مِنَّا أَحَدٌ ، فَأَقْبَلَ حَتَّى جَلَسَ بَيْنَ يَدَي رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ [وآله] وَسَلَّمَ ، وَرُكْبَتُهُ تَمَسُّ رُكْبَتَهُ ، فَقَالَ : يَا مُحَمَّدُ ! أَخْبِرْنِي عَنِ الْإِسْلَامِ ؟

فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ [وآله] وَسَلَّمَ : «أَنْ تَشْهَدَ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ، وَأَنْ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ ، وَتُقِيمَ الصَّلَاةَ ، وَتُؤْتِيَ الزَّكَاةَ ، وَتَصُومَ رَمَضَانَ ، وَتَحُجَّ الْبَيْتَ إِنْ اسْتَطَعْتَ إِلَيْهِ سَبِيلًا .

فَقَالَ : صَدَقْتَ . فَتَعَجَّبْنَا مِنْ سُؤَالِهِ وَتَصَدِيقِهِ !

ثُمَّ قَالَ : فَمَا الْإِيمَانُ ؟

قَالَ : «أَنْ تُؤْمِنَ بِاللَّهِ وَخُدَّهِ ، وَمَلَائِكَتِهِ ، وَكُتُبِهِ ، وَرُسُلِهِ ، وَبِالْبَعْثِ بَعْدَ الْمَوْتِ ، وَبِالْجَنَّةِ وَالنَّارِ ، وَبِالْقَدَرِ خَيْرِهِ وَشَرِّهِ .

فَقَالَ : صَدَقْتَ .

ثُمَّ قَالَ : فَمَا الْإِنْسَانُ ؟

قَالَ : «أَنْ تَعْبُدَ اللَّهَ كَأَنَّكَ تَرَاهُ ، فَإِنْ لَمْ تَكُنْ تَرَاهُ فَإِنَّهُ يَرَاكَ .

قَالَ : صَدَقْتَ .

(١) «صحيح مسلم» (٨) .

(٢) تقدم أنه في الترمذي (٢٦١٠) ، والنسائي (ج٨/ص٩٧-١٠١) ، وابن ماجه (٦٣) ، وكذا رواه ابن منده في «الإيمان» (١-١٨٥ ، ١٨٦) ، وأحمد (١/٥٢) ، (٥٣ ، ١٠٧) ، والطيالسي في «مسنده» (ج١/ص٥) - وترتيبه (ج١/ص٢١) - وابن أبي شيبة في «المصنف» (١١/٤٤-٤٥) رقم (١٠٤٧٨) ، وابن خزيمة في «صحيحه» - الحديث الأول مختصرًا - وابن حبان في «صحيحه» (١/٣٨٩-٣٩١ ، ٣٩٧-٣٩٩) ، والبيهقي في «شعب الإيمان» ١٩ ، وعبد الله بن أحمد في «السنة» ٩٠١ ، ٩٠٣-٩٠٨ ، والبيهقي في «الكبرى» ١٠/٢٠٣ ، والدارقطني في «السنن» (٢/٢٨٢ ، ٢٨٣) .

ثم قال: أَخْبِرْنِي عَنِ السَّاعَةِ؟
فَقَالَ: «مَا الْمَسْئُولُ عَنْهَا بِأَعْلَمَ مِنَ السَّائِلِ»!
قال: صَدَقْتَ.

قال: فَأَخْبِرْنِي عَنْ أَمَارَاتِهَا؟
قال: «أَنْ تَلِدَ الْأُمَّةُ رَبَّهَا»^(١)، وَأَنْ تَرَى الْحُفَاةَ الْعُرَاةَ رِعَاءَ الشَّاءِ،
يَتَطَاوَلُونَ فِي الْبُنْيَانِ.
قال: ثُمَّ انْطَلَقَ، فَلَمَّا كَانَ بَعْدَ ثَالِثَةِ^(٢)، قَالَ: «يَا عُمَرُ! هَلْ تَذَرِي
مَنْ الرَّجُلُ؟».

(١) قال الحافظ في «فتح الباري» (١/١٢٢): «وقد اختلف العلماء قديمًا وحديثًا في معنى ذلك». ثم قال: «وقد لخصتها بلا تداخل، فإذا هي أربعة أقوال: الأول: قال الخطابي معناه اتساع الإسلام واستيلاء أهله علي بلاد الشرك وسبي ذراريهم، فإذا ملك الرجل الجارية واستولدها كان الولد منها بمنزلة ربها؛ لأنه ولد سيدها، قال النووي وغيره: إنه قول الأكثرين»، ثم تعقبه الحافظ بما مفاده أن هذا قد حصل في صدر الإسلام.

الثاني: أن تبيع السادة أمهات أولادهم، ويكثر ذلك فيتداول الملاك المستولدة حتى يشتريها ولدها ولا يشعر بذلك.

الثالث: يشبه الثاني أو من نمطه كما قال الحافظ.

الرابع: أن يكثر العقوق في الأولاد فيعامل الولد أمه معاملة السيد أمته من الإهانة بالسب والضرب والاستخدام، فأطلق عليها ربها مجازًا لذلك. أو المراد بالرب المربي، فيكون حقيقة، وهذا أوجه الأوجه عندي لعمومه، ولأن المقام يدل علي أن المراد حالة تكون - مع كونها تدل علي فساد الأحوال - مستغربة. ومحصله الإشارة إلى أن الساعة تقوم عند انعكاس الأمور، بحيث يصير المربي مُرَبِّيًا؟، والسافل عاليًا، وهو مناسب لقوله في العلامة الأخرى: «أَنْ تَصِيرَ الْحُفَاةُ مَلُوكَ الْأَرْضِ».

(٢) هذه رواية ابن حبان الآنفه برقم (١٦٨) من «صحيح ابن حبان».

وقال الحافظ: «في رواية أبي عوانة: فلبثنا ليالي، فلقيني رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بعد ثلاث»، ولابن حبان: «بعد ثلاثة»، ولابن منده: «بعد ثلاثة أيام». ثم بين الحافظ - نقلًا عن النووي - الجمع بين الرواية التي فيها الإخبار عن السائل في الحال، وبين رواية الثلاث بأن عمر رضي الله عنه لم يكن مع الحاضرين، ثم أخبره عليه الصلاة والسلام بعد ذلك.

قُلْتُ: اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَغْلَمُ!

قَالَ: «ذَاكَ جِبْرِيلُ، أَتَاكُمْ يُعَلِّمُكُمْ أَمْرَ دِينِكُمْ».

فَهَذَا حَدِيثٌ عَظِيمٌ بِاتِّفَاقِ الْعُلَمَاءِ، أَنْ لَا أُعْظَمَ مِنْهُ.

فَمَعْرِفَتُهُ هِيَ الْفَوْزُ بِجَمِيعِ السَّعَادَاتِ، وَمَعْنَاهُ لَازِمٌ لِكُلِّ فَرْدٍ مِنَ الْأُمَّةِ لَانْدِرَاجِ الْإِيمَانِ بِأَعْمَالِهِ فِيهِ.

وَالْإِسْلَامُ: مِنَ التَّسْلِيمِ، وَهُوَ الْإِنْقِيَادُ لِلْأَوَامِرِ، وَالْإِثْيَانُ بِهَا امْتِثَالًا، وَلَا تَتَحَقَّقُ إِلَّا بِقَبُولِ الْأَحْكَامِ وَالْإِذْعَانِ لَهَا، وَذَلِكَ حَقِيقَةُ التَّصَدِيقِ.

وَفِي التَّنْزِيلِ: ﴿فَأَخْرَجْنَا مَنْ كَانَ فِيهَا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿٢٥﴾ فَمَا وَحَدَّا فِيهَا غَيْرَ بَيْتٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ﴾^(١).

فَالْإِيمَانُ: لَا يَنْفَكُ عَنِ الْإِسْلَامِ حُكْمًا، فَهُمَا مُتَّحِدَانِ فِي التَّصَدِيقِ، وَإِنْ تَغَايَرَا بِحَسَبِ الْمَفْهُومِ؛ فَالْإِيمَانُ: هُوَ التَّسْلِيمُ الْبَاطِنِيُّ.

وَالْإِسْلَامُ: هُوَ التَّسْلِيمُ الظَّاهِرِيُّ.

وَكُلُّ مِنْهُمَا مُعْتَبَرٌ فِي الدِّينِ.

وَفِي الْحَدِيثِ: «ذَاقَ طَعْمَ الْإِيمَانِ مَنْ رَضِيَ بِاللَّهِ رَبًّا وَبِالْإِسْلَامِ دِينًا»^(٢).

وَقَدَّمَ ذِكْرَ الشَّهَادَةِ؛ لِأَنَّهَا الْأَسَاسُ فِي مَبْنَى الْإِسْلَامِ، وَعَلَيْهَا مَدَارُ الْبَاقِي مِنَ الْأَعْمَالِ. وَمِنْ ثَمَّ كَانَتْ رُكْنًا لِلْإِيمَانِ؛ لِأَنَّ تَحَقُّقَهُ يَتِمُّ بِهَا

(١) سورة الذاريات، الآيتان رقم: ٣٥، ٣٦.

(٢) حديث صحيح: رواه مسلم في «صحيحه» (٣٤)، والترمذي في «سننه» (٢٦٢٣)، وأحمد في «المسند» (٢٠٨/١)، والبيهقي في «شرح السنة» (٢٥)، وابن حبان في «صحيحه» (١٦٩٤)، والبيهقي في «الشعب» (١٩٨، ١٩٩)، وابن منده في «الإيمان» (١١٤، ١١٥).

وإنَّما خَصَّ الصَّلَاةَ وَمَا بَعْدَهَا بِالذِّكْرِ؛ لأنها أَمَّهَاتُ الْأَعْمَالِ
الْبَدَنِيَّةِ وَالْمَالِيَةِ الْمُسْتَتَبِعَةِ لِسَائِرِ الْقُرْبِ، الدَّاعِيَةِ إِلَى التَّجَنُّبِ عَنِ
الْمَعَاصِي غَالِبًا.

أَلَا تَرَى قَوْلَهُ جَلَّ ذِكْرُهُ: ﴿إِنَّ الصَّلَاةَ تَنْهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ
وَالْمُنْكَرِ﴾^(١).

وفي الحديث: «الصَّلَاةُ عِمَادُ الدِّينِ، وَالزَّكَاةُ قَنْطَرَةُ الْإِسْلَامِ»^(٢).

(١) سورة العنكبوت، الآية رقم: ٤٥ .

(٢) حديث: «الصَّلَاةُ عِمَادُ الدِّينِ»: أخرجه البيهقي في «شعب الإيمان» (٣/٣٩) رقم

(٢٨٠٧) من حديث عمر قال: «جاء رجل فقال: يا رسول الله، أي شيء أحب

عند الله في الإسلام؟ قال: «الصَّلَاةُ لَوَقْتِهَا، وَمَنْ تَرَكَ الصَّلَاةَ فَلَا دِينَ لَهُ، وَالصَّلَاةُ

عِمَادُ الدِّينِ». ثم نقل البيهقي عن الحاكم قوله: عكرمة لم يسمع من عمر، وأظنه

أراد عن ابن عمر. ومال الزيلعي في «تخريج أحاديث الكشاف» (١/٤٢) إلى كون

عكرمة هذا ليس مولى ابن عباس، بل هو عكرمة بن خالد بن سعيد بن العاص،

ثم نقل عن أبي زرعة أن حديثه عن عثمان: مرسل، فضلًا عن عمر .

ثم ذكر الزيلعي للحديث شاهدًا عند الأصبهاني في «الترغيب والترهيب» (٢٠١٦) من

حديث علي بن أبي طالب رضي الله عنه مرفوعًا: «الصَّلَاةُ عِمَادُ الْإِسْلَامِ، وَالْجِهَادُ سَنَامُ

الْعَمَلِ». ثم قال: والحادِثُ ضَعِيفٌ جَدًّا .

وأقول: بل متهم بالكذب كما في «الميزان» (١/٤٣٥-٤٣٧) .

ثم وقفت عليه عند الديلمي في «مسند الفردوس» - مخطوط (ج ٢/ ورقة ١٢٨/ أ) من هذا

الوجه، وزاد في آخره: «والزَّكَاةُ بَيْنَ ذَلِكَ» .

وعزاه الزبيدي لأبي نعيم الفضل بن دكين شيخ البخاري في «كتاب الصلاة» عن حبيب

ابن سليم عن بلال بن يحيى قال: «جاء رجل إلى النبي صلى الله عليه وآله وسلم يسأله

عن الصلاة، فقال: «الصَّلَاةُ عِمَادُ الدِّينِ» وهو مرسل ورجاله ثقات، كذا قال الزبيدي

في «الإتحاف» (ج ٨/ ص ٣٩٣) .

قال علي رضا: ولأجل هذه الطرق حكمت عليه بالضعف فقط في تحقيقي لمسند علي

رضي الله عنه (١/٤٠٥) رقم (٢٤٤٧، ٢٤٤٨) .

وَلَأَن الْعِبَادَاتِ : إِمَّا بَدَنِيَّةٌ أَوْ مَالِيَّةٌ ، أَوْ مُرَكَّبَةٌ ؛ فَالصَّلَاةُ وَالصَّوْمُ :
 بَدَنِيَّ بِحَسَبِ الظَّاهِرِ وَالْبَاطِنِ . وَالزَّكَاةُ : مَالِيٌّ . وَالْحَجُّ : مُرَكَّبٌ مِنْهُمَا .
 وَمَعْنَى أَنَّ تَوْمِينَ بِاللَّهِ وَخُدَّةٌ : أَيُّ تَصَدَّقَ بِوَجُودِهِ تَعَالَى ، وَأَنَّهُ
 وَاجِبٌ وَجُودُهُ لِدَاتِهِ^(١) بِوَحْدَتِهِ ، لَا يَجُوزُ عَلَيْهِ الْعَدَمُ ، وَأَنَّ جَمِيعَ مَا سِوَاهُ
 مُفْتَقِرٌ إِلَيْهِ ، قَابِلٌ لِلْفَنَاءِ ، وَهُوَ قَدِيمٌ^(٢) ، بَاقٍ^(٣) ، خَالِقُ جَمِيعِ الْمَخْلُوقَاتِ ،
 مُتَصَرِّفٌ فِيهَا بِمَا شَاءَ ، يَفْعَلُ فِي مُلْكِهِ مَا يُرِيدُ ، لَا شَرِيكَ لَهُ ، وَلَا مِثْلَ ،

= ولعله من أجل ذلك إنما حكم عليه بالضعف فقط فضيلة المحدث الألباني في
 «الضعيفة» (٣٨٠٥) ، و«ضعيف الجامع الصغير» (٣٥٦٥-٣٥٦٧) .

وقوله : «الزكاة قنطرة الإسلام» : أخرجه الطبراني في «الكبير» - كما في «مجمع الزوائد»
 (٦٢/٣) - وفي «الأوسط» - «مجمع البحرين» (٩/٣) رقم (١٣٣٧) - من حديث أبي
 الدرداء رضي الله عنه مرفوعاً به .

وقال الهيثمي : «ورجاله موثقون إلا أن بقية مدلس - وهو ثقة» !
 قال علي رضا : ما فائدة «وهو ثقة» إذا كان قد رواه بالعنعنة ، فالحسن البصري أوثق منه ،
 ولم يقبل المحققون عنعنته ! .

وقد زعم محقق «الأوسط» أن الضحاك بن حُمْرَةَ - الذي في إسناده - ضعيف فقط ، والصواب أنه
 ضعيف جداً ؛ لأنه منكر الحديث ليس بثقة . وانظر «الميزان» (٣٢٢/٢ ، ٣٢٣) .
 ثم وقفت عليه في «الكامل» (١٤١٧/٤) لابن عدي لكن بزيادة (أبان) بين الضحاك وبين
 حطان الرقاشي !

وعلى كل حال فهذه الزيادة منكورة .

(١) هذه من ألفاظ أو عبارات أهل الكلام ، والله سبحانه وتعالى لا يوصف إلا بما
 وصف به نَفْسُهُ أو وَصَفُهُ به رسوله عليه الصلاة والسلام .

(٢) ليس من أسمائه تعالى (القديم) وإنما أدخل المتكلمون هذا الاسم فيها ، وقد أنكر
 كثير من السلف والخلف ذلك علي المتكلمين منهم ابن حزم . واسمه الأول أحسن
 من القديم ، فله الأسماء الحسنی لا الحسنة ! وانظر هذا الموضوع المهم في تعليق
 نفيس من «شرح العقيدة الطحاوية» (١١٤ ، ١١٥) لابن أبي العز رحمة الله .

(٣) روي في حديث الترمذي الضعيف ، والصحيح اسم الآخر فتنبه .

ليس بجِسم، ولا جوهر، ولا عرض^(١)، وأنه موصوفٌ بِصِفَاتِ الكَمَالِ مِنَ العِلْمِ والقُدْرَةِ، والإرادة، والكلام، والسمع، والبصر، والحياة، والتكوين، وأنه مُنَزَّهٌ عَنْ صِفَاتِ النقصِ كأضدادِ هذه الصِفَاتِ مِنْ جهل شيء، أو عجز، أو سُكُوت، أو صَمَم، أو عَمَى، أو مَوْت، وأن يَقَعَ فِي مُلْكِهِ مَا لَا يُرِيدُ تَعَالَى عَنْ ذَلِكَ غُلُوبًا كَبِيرًا؛ فذاته لَا تُشَبِّهُ الذوات، وصفاته لَا تُشَبِّهُ الصِفَاتِ: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾^(٢).

والإيمانُ بالملائكة: أَنْ تُصَدِّقَ بِوُجُودِهِمْ، وأنهم أَجْسَامٌ نُورَانِيَّةٌ لطيفةٌ قَادِرَةٌ عَلَى التَّشْكَالِ الْمُخْتَلِفَةِ، لَا تُذَكَّرُ وَلَا تُؤَنَّثُ ذَوُو ﴿أَجْنَحَةٍ مَثْنَى وَثُلَتَ وَرُبُعٌ﴾^(٣).

وفي الحديث: «أنه صلى الله عليه [وآله] وسلم رأى جِبْرِيلَ لَيْلَةً أُسْرِيَ بِهِ، وَلَهُ سِتْمَائَةُ جَنَاحٍ»^(٤).

(١) النفي المفصل الذي يطلقه المتكلمون على صفات الله تعالى ليس هو من عقيدة أهل السنة والجماعة من السلف الصالح؛ ذلك لأن صفات الله تعالى التي وردت في كتابه أو في صحيح حديث نبيه محمد عليه الصلاة والسلام إما صفات مفصلة، وإما نفي مجمل بعكس طريقة أهل الكلام المذموم؛ فإنهم يأتون بالنفي المفصل والإثبات المجمل، فيقولون: ليس بجسم، ولا شبح، ولا جثة، ولا صورة، ولا لحم، ولا دم... فهذا النفي المجرد مع كونه لا مدح فيه، ففيه إساءة أدب... وانظر بقية هذا الموضوع المهم في «شرح الطحاوية» (ص ١٠٨-١١٠).

(٢) سورة الشورى، الآية رقم: ١١.

(٣) سورة فاطر، الآية رقم: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ فَاطِرِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ جَاعِلِ الْمَلَائِكَةِ رُسُلًا أُولَى أَجْنَحَةٍ مَثْنَى وَثُلَتَ وَرُبُعٌ﴾ الآية.

(٤) حديث صحيح: رواه البخاري في «صحيحه» (٣٢٣٢، ٤٨٥٦، ٤٨٥٧)، ومسلم في «صحيحه» رقم (١٧٤)، والترمذي في «السنن» (٣٢٧٧)، والطيالسي (٣٥٨)، وأحمد (٤١٢/١، ٤٦٠، ٣٩٥)، والطبراني في «الكبير» (٩٠٥٤، ٩٠٥٥، ١٠٤٢٣)، والبيهقي في «دلائل النبوة» (٣٧١/٢، ٣٧٢)، وابن خزيمة =

وأنهم - كَمَا وَصَفَهُمَ اللَّهُ - عِبَادُ مَكْرَمُونَ ﴿يُسَبِّحُونَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ لَا يَفْتُرُونَ﴾^(١) وَهُمْ مَعْصُومُونَ بِعُمُومِ وَصْفِ الْإِكْرَامِ، وَأَنَّهُمْ لَا يَفْتُرُونَ^(٢) عَنْ عِبَادَتِهِ، وَلَا يَسْتَخْسِرُونَ^(٣)، وَ﴿لَا يَعْصُونَ اللَّهَ مَا أَمَرَهُمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ﴾^(٤).

وَمَنْ ثَبَتَ تَعْيِينُهُ كَجِبْرِيلَ، وَنَحْوِهِ، وَجَبَّ الْإِيمَانُ بِهِ، وَمَنْ لَمْ نَعْرِفِ اسْمَهُ آمَنَّا بِهِ إِجْمَالًا.

وَكَذَا الْأَنْبِيَاءُ، وَكَذَا الرُّسُلُ، وَكَذَا الْكُتُبُ، وَالْإِيمَانُ بِهَا: أَنْ تُصَدِّقَ أَنَّهَا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ، وَأَنَّ مَا اشْتَمَلَتْ عَلَيْهِ حَقٌّ، وَأَنَّ الْقُرْآنَ هُوَ النَّاسِخُ لَهَا، فَالْإِيمَانُ بِالْكُلِّ جُمْلَةً: فَرَضُ عَيْنٍ، وَبِالْقُرْآنِ تَفْصِيلًا مِنْ حَيْثُ إِنَّا مُتَعَبِّدُونَ بِتَفَاصِيلِهِ، وَلَكِنْ عَلَى الْكِفَايَةِ؛ لِأَنَّ فِي وُجُوبِهِ عَلَى الْكُلِّ عَيْنًا حَرَجٌ بَيِّنٌ، وَإِخْلَالٌ بِأَمْرِ الْمَعَاشِ.

وَالْإِيمَانُ بِالرُّسُلِ: أَنْ تُصَدِّقَ بِأَنَّهُمْ صَادِقُونَ فِيمَا أَخْبَرُوا بِهِ عَنْ اللَّهِ تَعَالَى، وَأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَيْدَهُمْ بِالْمُعْجَزَاتِ الدَّالَّةِ عَلَى صِدْقِهِمْ،

= فِي «التَّوْحِيدِ» (ص ٢٠٣، ٢٠٤)، وَأَبُو يَعْلَى فِي «الْمُسْنَدِ» (٥٣٣٧، ٤٩٩٣)، وَابْنُ حَبَانَ فِي «صَحِيحِهِ» (٦٤٢٧، ٦٤٢٨)، وَابْنُ مَنْدَه فِي «الْإِيمَانِ» (٧٤٢-٧٤٥) كُلُّهُمْ مِنْ حَدِيثِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مَرْفُوعًا بِهِ، وَفِي بَعْضِ زِيَادَاتِ الْحَدِيثِ مِنْ طَرِيقِ حَسَنَةٍ: «يَنْثُرُ مِنْ رِيشِهِ تَهَاوِيلَ الدَّرِّ وَالْيَاقُوتِ».

(١) سُورَةُ الْأَنْبِيَاءِ، الْآيَةُ رَقْم: ٢٠.

(٢) أَيُّ لَا يَسْكُتُونَ وَيَلِينُونَ بَلْ هُمْ دَائِمًا نَشْطُونَ فِي طَاعَتِهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى. وَانْظُرْ: «الْمَعْجَمُ الْوَسِيطُ» (٦٧٢/٢).

(٣) أَيُّ لَا يَمْلَأُونَ أَوْ يَتَعَبُونَ. وَانْظُرْ: «الْوَسِيطُ» (١٧٢/١).

(٤) سُورَةُ التَّحْرِيمِ، الْآيَةُ رَقْم: ٦.

وَأَنَّهُمْ بَلَغُوا عَنِ اللَّهِ رِسَالَتَهُ، وَبَيَّنُّوا لِلْمُكَلَّفِينَ مَا أَمَرَهُمْ بِبَيَانِهِ، وَأَنَّهُ يَجِبُ اخْتِرَامُهُمْ، وَأَنْ لَا تُفَرَّقَ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ مِنْ لَدُنْ آدَمَ - وَهُوَ أَوَّلُهُمْ - إِلَى نَبِيِّنَا مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ [وآله] وَسَلَّم - وَهُوَ آخِرُهُمْ - خَتَمَ اللَّهُ بِهِ الْأَنْبِيَاءَ وَالْمُرْسَلِينَ، كَمَا أَفْصَحَ قَوْلُهُ جَلَّ ذِكْرُهُ : ﴿مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِّن رِّجَالِكُمْ وَلَكِن رَّسُولَ اللَّهِ وَخَاتَمَ النَّبِيِّينَ وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا﴾^(١).

وَلَمْ تَنْقَطِعْ نُبُوَّتُهُمْ بِمَوْتِهِمْ، بَلْ نَسَخَتْ شَرَائِعَهُمْ شَرِيعَتُنَا، وَهِيَ الْبَاقِيَّةُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ، وَكُلُّهُمْ مُتَبَرِّئُونَ عَنِ الْكِبَائِرِ مُطْلَقًا، وَعَنْ تَعَمُّدِ الصَّغَائِرِ بَعْدَ الْبِعْثَةِ^(٢)، وَلَا نَعْرِفُ عَدَدَهُمْ يَقِينًا^(٣)، وَفِي التَّنْزِيلِ : ﴿مِنْهُمْ مَّنْ قَصَصْنَا عَلَيْكَ وَمِنْهُمْ مَّنْ لَّمْ نَقْصُصْ عَلَيْكَ﴾^(٤) الْآيَةُ.

(١) سورة الأحزاب، الآية رقم : ٤٠ .

(٢) قال شيخ الإسلام ابن تيمية : القول بأن الأنبياء معصومون عن الكبائر دون الصغائر، هو قول أكثر علماء الإسلام وجميع الطوائف، حتى إنه قول أكثر أهل الكلام . «الفتاوى» (٣/٤) .

ثم قال : «وعامة ما ينقل عن جمهور العلماء أنهم غير معصومين عن الإقرار على الصغائر ولا يَقْرُونَ عليها» . «الفتاوى» ٣٢٠ / ٤ .

(٣) روى ابن حبان في «صحيحه» (٦١٩٠)، والحاكم في «المستدرک» ٢٦٢ / ٢، والطبراني في «الكبير» (٧٥٤٥)، وفي «الأوسط» (٢٥٦ / ١، ٢٥٧) رقم (٤٠٥)، وغيرهم من حديث أبي أمامة رضي الله عنه : «أن رجلاً قال : يا رسول الله، أنبي كان آدم؟ قال : «نعم مكلّم» . قال : فكم بينه وبين آدم؟ قال : «عشرة قرون» . وإسناده صحيح، وكذا صححه الألباني في «السلسلة الصحيحة» (٢٦٦٨) وفي الحديث التصريح بأن الرسل ثلاثمائة وخمسة عشر . وانظر «فتح الباري» (٦ / ٧-٨)، و«نعمة الذريعة في نصررة الشريعة» لإبراهيم الحلبي (ص ١٤٩، ٢٤١) بتحقيقي .

(٤) سورة غافر، الآية رقم : ٧٨ .

وَهُمْ خَوَاصُّ الْبَشَرِ، وَهُمْ أَفْضَلُ مِنْ خَوَاصِّ الْمَلَائِكَةِ كَجِبْرِيلَ^(١)،
وَمَنْ هُوَ نَحْوُهُ.

وخَوَاصُّ الْمَلَائِكَةِ أَفْضَلُ مِنْ عَوَامِّ الْبَشَرِ، وَعَوَامُّ الْبَشَرِ أَفْضَلُ مِنْ
عَوَامِّ الْمَلَائِكَةِ.

وَالْإِيمَانُ بِالْبَعْثِ: أَنْ تُصَدِّقَ بِالْإِحْيَاءِ بَعْدَ الْمَوْتِ، وَمَا فِيهِ مِنَ
الْحِسَابِ، وَالصِّرَاطِ، وَالْمِيزَانِ، وَقِرَاءَةِ الْكِتَابِ، وَشَهَادَةِ الْأَعْضَاءِ،
وَالْحَوْضِ، وَالْجَنَّةِ، وَالنَّارِ، وَأَنْهُمَا مَوْجُودَتَانِ الْآنَ، لَا يَفْنِيَانِ،
وَعَذَابِ الْقَبْرِ وَثَوَابِهِ، وَسُؤَالِ مُنْكَرٍ وَنَكِيرٍ، وَكُلُّ ذَلِكَ ثَابِتٌ بِالنُّصُوصِ
الْوَارِدَةِ الْقَاطِعَةِ بِذَلِكَ.

وَالْإِيمَانُ بِالْقَدَرِ خَيْرُهُ وَشَرُّهُ: بِأَنْ كُلاًَّ مِنْهُمَا يَخْلُقُهُ تَعَالَى وَإِرَادَتُهُ.
فَمَا شَاءَ كَانَ، وَمَا لَمْ يَشَأْ لَمْ يَكُنْ، فَالْكُفْرُ وَالْمَعَاصِي يَخْلُقُهُ
تَعَالَى وَإِرَادَتُهُ. وَكَذَا الطَّاعَاتُ، وَفِعْلُ الْخَيْرَاتِ؛ إِذْ لَا خَالِقَ غَيْرُهُ.

(١) ذكر شارح الطحاوية القاضي ابن أبي العز الحنفى رحمه الله تعالى أن الإمام أبا
حنيفة رحمه الله له في المسألة قولان: تفضيل الملائكة على البشر، ثم قال
بعكسه، وله قول ثالث على ما رجحه الشارح، وهو التوقف في ذلك، وقال:
وهذا هو الحق؛ فإن الواجب علينا الإيمان بالملائكة والنبين، وليس علينا أن
نعتقد أي الفريقين أفضل، فإن هذا لو كان من الواجب لبين لنا نصاً. «شرح
العقيدة الطحاوية» (ص ٣٣٨، ٣٣٩). لكن رجح شيخ الإسلام ابن تيمية أن القول
بتفضيل صالحى البشر والأنبياء على الملائكة هو مذهب السلف، وكانوا يحدثون
بذلك بينهم من غير نكير، ثم استدلل لذلك بحجج كثيرة، فانظر: «الفتاوى» (٤/٤)
(٣٥٠-٣٩٢) لكنه نبه على حقيقة المسألة، وهي أن التفضيل للبشر باعتبار كمال
نهایتهم فى جنات ربهم مستمتعين بالنظر لوجه الكريم، وقامت الملائكة فى
خدمتهم بإذن ربهم. «الفتاوى» (٤/٣٧٢). وأما عبارة المؤلف الأخيرة: (وعوام
البشر أفضل من عوام الملائكة) فهذا إن كان يُقصدُ به صالحو البشر فهو كما قال
ابن تيمية باعتبار كمال النهاية، والله أعلم وأحكم.

قَالَ جَلَّ ذِكْرُهُ: ﴿اللَّهُ خَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ﴾^(١). و ﴿هَلْ مِنْ خَلْقٍ غَيْرِ اللَّهِ﴾^(٢).

و ﴿كُلُّ شَيْءٍ خَلَقْتَهُ بِقَدْرِ﴾^(٣): أَيُّ كُلِّ شَيْءٍ هُوَ مَخْلُوقٌ بِتَقْدِيرِنَا، وَتَكْوِينِنَا، وَإِرَادَتِنَا؛ لِأَنَّ إِرَادَتَهُ تَعَالَى شَامِلَةٌ لِجَمِيعِ الْكَائِنَاتِ؛ لِأَنَّهُ تَعَالَى مُوجِدٌ لَهَا، فَيَكُونُ مُرِيدًا لَهَا.

وَمِنْ جُمْلَةِ الْكَائِنَاتِ: الْبَشَرُ، وَالْمَعْصِيَّةُ، وَالْكُفْرُ؛ فَإِنَّ الْعَمَلَ الْوَاقِعَ يَكْسِبُ الْعَبْدَ مَخْلُوقٌ لِلَّهِ تَعَالَى، مَوْصُوفٌ بِالطَّاعَةِ وَالْمَعْصِيَةِ بِالنِّسْبَةِ إِلَى كَسْبِ الْعَبْدِ وَقَصْدِهِ، وَهُوَ الْمَنْوُوطُ بِالثَّوَابِ وَالْعِقَابِ وَالْإِحْسَانِ، فَسَرُّهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ [وآله] وَسَلَمَ بِمَقَامَيْنِ أَعْلَى وَأَدْنَى^(٤)، وَالْمُرَادُ بِهِ الْإِخْلَاصُ فِي الْأَعْمَالِ، بَأَنَّهُ يَحْفَظُ الْعَبْدُ قَلْبَهُ فِي عِبَادَاتِهِ عَنْ غَيْرِ اللَّهِ تَعَالَى، كَأَنَّهُ مُشَاهِدٌ لِرَبِّهِ فِي عِبَادَاتِهِ، وَذَلِكَ اسْتِفْرَاجُ الْعَبْدِ وَسَعَهُ فِي الْقِيَامِ بِالْمُوجِبِ، وَالْاجْتِنَابِ عَنِ الْمَحَارِمِ، كَمَا فِي قَوْلِهِ جَلَّ ذِكْرُهُ: ﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ﴾^(٥).

وَلِلْعِبَادِ مَرَاتِبُ فِي تَقْوَاهُمْ، فَمِنْهُمْ مَنْ يَسْتَعْرِقُ بِشُؤْنِهِ تَعَالَى فِي عِبَادَاتِهِ، وَمُرَاعَاةٍ^(٦) حُقُوقِهِ فِي طَاعَاتِهِ بَأَنَّهُ لَا يَسْتَبِقُ شَيْئًا مِنْ خُضُوعِهِ، وَخُشُوعِهِ، وَإِخْلَاصِهِ.

(١) سورة الزمر، الآية رقم : ٦٢ .

(٢) سورة فاطر، الآية رقم : ٣ .

(٣) سورة القمر، الآية رقم : ٤٩ .

(٤) يشير إلى الحديث المتفق عليه عن الإيمان والإحسان، وقد مرَّ قريبًا .

(٥) سورة التغابن، الآية رقم : ١٦ .

(٦) في «ن» رسمها الناسخ بالتاء المفتوحة هكذا: «ومراعات»! والعجب أنه كذلك في «ل»!

وَمِنْهُمْ مَنْ يَقْتَصِرُ عَلَى الشُّرُوطِ، وَالْأَرْكَانِ، وَمِنْ ثَمَّةَ تَنْقَلِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ [وآله] مِنْ مَقَامٍ إِلَى مَقَامٍ^(١)؛ لِأَنَّ لِلتَّقْوَى مَقَامَاتٍ. وَمَرَاتِبُهَا ثَلَاثُ^(٢).

الأولى: مُرَاعَاةُ الطَّاعَةِ بِالشُّرُوطِ، وَالْأَرْكَانِ، وَالاجْتِنَابِ عَنْ كِبَائِرِ الْإِثْمِ.
والثانية: التَّجَنُّبُ عَنْ كُلِّ مَا يُؤْثِمُ مِنْ فِعْلٍ، أَوْ تَرْكِ، حَتَّى الصَّغَائِرِ، وَفِعْلُ الطَّاعَةِ، مَعَ حُصُولِ التِّدَادِ بِهَا، مَعَ مُرَاعَاتِهَا مِنْ كُلِّ وَجْهِ بِحَسَبِ الْوَسْعِ.

والثالثة: بَأَنْ يُنْزَعَ سِرُّهُ عَنْ كُلِّ مَا يَشْغَلُهُ عَنِ الْحَقِّ تَعَالَى، وَيَتَبَتَّلَ إِلَيْهِ بِكُلِّيَّتِهِ، وَهُوَ التَّقْوَى الْمَأْمُورُ بِهِ^(٣) فِي قَوْلِهِ جَلَّ ذِكْرُهُ: ﴿يَتَأَيَّأُ الَّذِينَ ءَامَنُوا أَتَقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ﴾^(٤) الْآيَةَ.

وَعَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ [رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ]^(٥) فِي ذَلِكَ: «هُوَ أَنْ يُطَاعَ وَلَا يُعْصَى، وَيُذَكَّرَ وَلَا يُنْسَى، وَيُشْكَرَ وَلَا يُكْفَرَ»^(٦) وَقَدْ وَرَدَ مَرْفُوعًا. وَلِهَذِهِ

- (١) هذا القول فيه نظر لاحتياجه إلى دليل صحيح صريح، وهيئات! .
(٢) في «ك»: «ثلاثة»! وكذا هو في «ن»! والصواب «ثلاث» لأن «المرتبة» مؤنث وعليه فيذكر (ثلاث) .
(٣) كذا في «ك» و «ن»، ولعل الصواب: «وهي التقوى المأمور بها» .
(٤) سورة آل عمران، الآية رقم: ١٠٢ .
(٥) الزيادة من «ن» .

(٦) أثر صحيح: رواه الطبري من طرق عن زبيد الأيامي، عن مرة بن شراحيل، عن ابن مسعود رضي الله عنه. «تفسير الطبري» (٢٧/٤، ٢٨)، وكذا رواه: القاسم ابن سلام في «الناسخ والمنسوخ» رقم (٤٧٥)، والحاكم في «المستدرک» (٢/٢٩٤)، وابن المبارك، وعبد الرزاق، والفريابي، وعبد بن حميد، وابن أبي شيبة، وابن المنذر، وابن أبي حاتم، والنحاس، والطبراني، وابن مردويه، كما في «الدر المنثور» (١٠٥/٢). وصححه الحاكم علي شرط البخاري ومسلم، ووافقه الذهبي، وهو كما قال. أما الرواية المرفوعة: فأخرجها الحاكم في «المستدرک» أيضًا كما جزم الحافظ ابن كثير في «تفسيره» (٧٢/٢) لكنه قال: الأظهر أنه موقوف، وكان قد صحح إسناد الرواية الموقوفة (٧١/٢). وعزاه لابن مردويه مرفوعًا أيضًا هو والسيوطي في «الدر المنثور» (١٠٥/٢) .

الْمَرَاتِبِ مَقَامَاتٍ يَتَفَاوَتْ فِيهَا أَصْحَابُهَا بِحَسَبِ دَرَجَاتِ اسْتِعْدَادِهِمُ الْفَائِضَةِ عَلَيْهِمْ بِمُوجِبِ الْمِنَّةِ الْإِلَهِيَّةِ، وَأَقْصَاهَا مَا انْتَهَى إِلَيْهِ الْأَنْبِيَاءُ عَلَيْهِمُ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ؛ وَمِنْ ثَمَّةَ جَمَعُوا بَيْنَ رِئَاسَتَيْنِ: النَّبُوَّةِ وَالْوِلَايَةِ، وَلَمْ يَصُدَّهُمْ مُلَابَسَةُ مَصَالِحِ الْخَلْقِ عَنِ الْاسْتِغْرَاقِ فِي شُؤْنِ الْحَقِّ، بِخِلَافِ غَيْرِهِمْ. فَقَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ [وآله] وسلم: «فَإِنْ لَمْ تَكُنْ تَرَاهُ فَإِنَّهُ يَرَاكَ»^(١): بَيَانٌ لِلْفَرْقِ بَيْنَ إِتْقَانِ الْعِبَادَاتِ وَإِخْلَاصِهَا.

أَي: إِنْ لَمْ تَكُنْ مِنْ أَهْلِ الرُّؤْيَا الْمَعْنَوِيَّةِ فِي اسْتِغْرَاقِ شَأْنِهِ تَعَالَى، فَكُنْ بِحَيْثُ تَعْتَقِدُهُ أَنَّهُ يَرَاكَ فِي أَعْمَالِكَ، وَعُقُودِ فُؤَادِكَ. وَقَوْلُهُ: «مَتَى السَّاعَةُ؟» وَجَوَابُهُ: «مَا الْمَسْئُولُ عَنْهَا بِأَعْلَمَ مِنَ السَّائِلِ» أَشَارَ بِهِ أَنَّ عِلْمَ السَّاعَةِ مِمَّا اسْتَأْثَرَ اللَّهُ بِهِ، لَا يَعْلَمُ ذَلِكَ غَيْرُ اللَّهِ؛ فَالنَّاسُ فِي نَفْيِ عِلْمِهَا عَلَى التَّسَاوِي، وَلَا فَرْقَ بَيْنَ النَّبِيِّ وَالْمُتَنَبِّي بِأَنَّ وَقْتَ مَجِيئِهَا لَا يَعْلَمُهُ إِلَّا اللَّهُ.

وَرَدَّ فِي رِوَايَةِ الْبُخَارِيِّ^(٢): «خَمْسٌ لَا يَعْلَمُهُنَّ إِلَّا اللَّهُ» ثُمَّ تَلَا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ [وآله] وسلم: ﴿إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ﴾^(٣) الْآيَةَ. وَقَوْلُهُ: «أَمَارَاتُهَا»: أَيُّ عِلَامَاتِهَا.

«وَأَنْ تَلِدَ الْأُمَّةُ رَبِّهَا»: وَأَشَارَ إِلَى كَثْرَةِ السَّرَارِيِّ^(٤) حِينَ تَصِيرُ الْأُمَّ كَأَنَّهَا أُمَّةٌ لِابْنِهَا، مِنْ حَيْثُ إِنَّهَا مُلْكٌ لِأَبِيهِ، وَأَنَّ الْأُمَّةَ تَلِدُ الْمُلُوكَ، فَيَصِيرُ ابْنُهَا مَلِكًا، فَتَكُونُ مِنْ جُمْلَةِ رَعِيَّتِهِ، أَوْ إِشَارَةً إِلَى فَسَادِ الزَّمَانِ، حَتَّى إِنْ

(١) تقدم بيان صحته وتخريجه .

(٢) في «صحيحه» رقم (٥٠)، وقد تقدم بيان ذلك، وكذا هو برقم (٤٧٧٧) .

(٣) سورة لقمان، الآية رقم ٣٤ .

(٤) جَمْعُ سُرِّيَّةٍ، وهي الجارية المتخذة للملك والجماع، سُمِّيَتْ بِذَلِكَ لأنها موضع سرور الرجل . «لسان العرب» (٣٥٨/٤) .

الرَّجُلَ لَيْسْتَ عَمَلٌ^(١) أُمُّهُ فِي الْخِدْمَةِ كَالْأُمَةِ، وَيُرْقِي مَرَاتِبَ مَوْطَوَاتِهِ عَلَيْهَا.
وهذا أنسب لقوله: «وَأَنْ تَرَى الْحُفَاةَ الْعُرَاةَ رِعَاءَ الشَّاءِ يَتَطَاوُلُونَ
فِي الْبُنْيَانِ»: الدُّور.

والمُرَادُ: أَنَّ الزَّمَانَ يَتَقَارِبُ حِينَ يَتَوَلَّى النَّاسَ أَسَافِلُهُمْ وَجُهَاثُهُمْ.
وَمِنْ جُمْلَةِ الْإِعْتِقَادِ: أَنَّهُ تَعَالَى يَرَاهُ الْمُؤْمِنُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ.
وفي التنزيل: ﴿وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَّاضِرَةٌ ﴿٢٢﴾ إِلَىٰ رَبِّهَا نَاظِرَةٌ﴾^(٢).
فالأول: بِالضَّادِ الْمَعْجَمَةِ مِنَ الْإِضَاءَةِ، وَهِيَ نُضْرَةٌ النَّعِيمِ.
والثاني: بِالظَّاءِ الْمُشَالَةِ الْمَعْجَمَةِ مِنَ النَّظَرِ إِلَىٰ وَجْهِ اللَّهِ تَعَالَى
الْأَقْدَسِ بِلَا كَيْفٍ، وَلَا جِهَةٍ^(٣).

وَأَسْمَاؤُهُ تَعَالَى تَوْقِيفِيَّةٌ، أَيُّ: لَا يَجُوزُ إِطْلَاقُ اسْمٍ عَلَيْهِ تَعَالَى مَا
لَمْ يَرِدْ شَرْعًا أَنَّهُ مِنْ أَسْمَائِهِ تَعَالَى؛ فَلَا يُطْلَقُ عَلَيْهِ تَعَالَى لَفْظٌ:
عَارِفٍ، أَوْ فَاقِيهِ، أَوْ طَبِيبٍ، أَوْ عَاقِلٍ، وَنَحْوِهِ مِمَّا يُوهِمُ خَلَلَ التَّعْظِيمِ
فِيهِ، أَوْ سَبَقَ جَهْلَ كَهَذِهِ الْأَسْمَاءِ.

وَمِنْ جَهْلَةٍ^(٤) الصُّوفِيَّةِ مَنْ يُطْلَقُ عَلَيْهِ تَعَالَى: (أَبُو الْفَرَج)!.
﴿فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ أَنْ تُصِيبَهُمْ فِتْنَةٌ أَوْ يُصِيبَهُمْ عَذَابٌ
أَلِيمٌ﴾^(٥). فَمَنْ ابْتَهَجَ سِرَّهُ بِحَقِيقَةِ الْإِيمَانِ ظَفِرَ وَنَجَا، وَمِنْ ابْتُلِيَ بِغَلَطٍ

(١) فِي «ن»: «يَسْتَعْمَلُ».

(٢) سُورَةُ الْقِيَامَةِ، الْآيَةُ رَقْمُ: ٢٢، ٢٣.

(٣) إِنْ كَانَ مَقْصِدُ الْمُؤَلِّفِ نَفْيَ الْعُلُوِّ بِنَفْيِ الْجِهَةِ فَهَذَا خَطَأٌ؛ لِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى فِي السَّمَاءِ
كَمَا صَحَّ فِي «مُسْلِمٍ» (٥٣٧) مِنْ حَدِيثِ مُعَاوِيَةَ بْنِ الْحَكَمِ السَّلْمِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ. وَلَا
يَعْنِي هَذَا أَنَّهُ تَعَالَى تَحِيطُهُ الْجِهَاتِ - سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عَنْ ذَلِكَ عُلُوًّا كَبِيرًا، بَلْ هُوَ فِي
الْعُلُوِّ الْمَطْلُوقِ. وَانْظُرْ هَذَا الْمَوْضُوعَ الْمَهْمُ فِي «شَرْحِ الطُّحَاوِيَّةِ» (ص ٣١٣-٣٢٨).

(٤) كَذَا فِي (ن) وَفِي (ك): (جُمْلَةٌ)!

(٥) سُورَةُ النُّورِ، الْآيَةُ رَقْمُ: ٦٣.

كَانَ طَرِيقُهُ عِوَجًا.

فَسُبْحَانَ مَنْ أَرْشَدَ بِفَضْلِهِ مَنْ شَاءَ لِمَا شَاءَ، وَأَضَلَّ بِعَدْلِهِ مَنْ شَاءَ
بِمَا شَاءَ.

وَبِالْجُمْلَةِ فَنِهَايَةُ الْكَمَالِ بِالْأَمْتِثَالِ وَالْإِقْبَالِ عَلَى صَالِحِ الْأَعْمَالِ،
وَتَرْكِ الْجَدَالِ، وَالْقِيلِ وَالْقَالَ.

وَعَايَةُ الْعِلْمِ الْعَمَلُ؛ لِأَنَّهُ ثَمَرَتُهُ، وَفَائِدَةُ الْعُمْرِ، وَزَادُ الْآخِرَةِ^(١)،
وَالْكُلُّ مُمَهَّدٌ لِأَجَلِهِ، فَمَنْ ظَفِرَ بِهِ سَعِدَ، وَمَنْ فَاتَهُ خَسِرَ، وَهَذَا مَا تَيَسَّرَ فِي
هَذَا الْمَقَامِ؛ وَالسَّلَامُ.



(١) في «ن»: «لِلْآخِرَةِ».

الفصل الثالث في كرامات الأولياء

وَهُمُ الْمُتَّقُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ، الْعَارِفُونَ بِاللَّهِ وَبِصِفَاتِهِ الْمُقْبِلُونَ عَلَى الطَّاعَاتِ، الْمُعْرِضُونَ عَنِ اللَّذَاتِ، فَهَؤُلَاءِ قَدْ يَقَعُ لَهُمْ كَرَامَاتٌ يُكْرِمُهُمُ اللَّهُ بِهَا؛ تَأْيِيدًا لِقَوَاهُمْ، لِحُكْمَةٍ مِنْهَا^(١) : حُجَّةٌ لِلدِّينِ، أَوْ لِحَاجَةِ الْمُسْلِمِينَ.

وما حصل لهم هذا الإكرام إلا ببركة اتباع خير الأنام عليه من الله أفضل الصلاة والسلام. وهي أمرٌ خارقٌ للعادة كالمعجزة، غير أنها لا تقتَرِنُ بدَعْوَى ولا بِتَحَدٍّ، ولا فيها قَصْدٌ، بِحَيْثُ كُلَّمَا أَرَادَ جَرَتْ؛ لأنها مِنَ الآيَاتِ، وَهِيَ عَلَى وَفْقِ إِرَادَتِهِ تَعَالَى.

قَالَ جَلَّ ذِكْرُهُ: ﴿إِنَّمَا الْآيَاتُ عِنْدَ اللَّهِ﴾^(٢). وَلَيْسَ لِمَخْلُوقٍ فِيهَا تَصَرُّفٌ بِمَا أَرَادَ، وَمَتَى أَرَادَ، وَأَنْ لَا تَكُونَ مُصَادِرَةً لِلشَّرِيعَةِ الْغَرَاءِ.

وَقَدْ وَجَدَتْ فِي الْأُمَمِ الْمَاضِيَةِ كَقِصَّةِ مَرْيَمَ^(٣)، وَأَصِفَ بْنِ بَرْخِيَا^(٤). وَفِي هَذِهِ الْأُمَّةِ أَكْثَرُ مِنْ أَنْ تُحْصَى.

(١) في «ن»: «بها» .

(٢) سورة الأنعام، الآية رقم : ١٠٩ .

(٣) في قوله تعالى : ﴿كُلَّمَا دَخَلَ عَلَيْهَا زَكَرِيَّا الْمِحْرَابَ وَجَدَ عِنْدَهَا رِزْقًا قَالَ يَنْمَرِمُ أَنَّ لَكَ هَذَا قَالَتْ هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ﴾ سورة آل عمران، الآية رقم : ٣٧ .

(٤) هو كاتب سليمان عليه الصلاة والسلام الذي يُروى أنه المعني بقوله تعالى : ﴿قَالَ الَّذِي عِنْدَهُ عِلْمٌ مِنَ الْكِتَابِ أَنَا آتِيكَ بِهِ قَبْلَ أَنْ يَرْتَدَّ إِلَيْكَ طَرْفُكَ﴾ سورة النمل، الآية رقم : ٤٠، هذا ما رواه محمد بن إسحاق، عن يزيد بن رومان، وأنه كان صديقًا يعلم الاسم الأعظم، وهذا إسناد لا يُسَمَّنُ ولا يغني من جوع، فإن بين يزيد بن رومان وبين سليمان عليه السلام مفاوز تقطع دونها أعناق الإبل!! وانظر: «تفسير ابن كثير» (ج ٦/ ص ٢٠٢) .

وبالصفات المذكورة تميّزت عن المعجزة، وعن الاستدراج، كما يقع لبعض الظلمة والفساق، والجهال، بل والكفرة أحياناً^(١)، استدراجاً لهم، وزيادة في غيهم. وفي التنزيل: ﴿فَلَمَّا نَسُوا مَا ذُكِّرُوا بِهِ فَتَحْنَا عَلَيْهِمْ أَبْوَابَ كُلِّ شَيْءٍ حَتَّى إِذَا فَرِحُوا بِمَا أُوتُوا أَخَذْنَاهُمْ بَغْتَةً﴾^(٢) الآية.

وفي الحديث: «إِذَا رَأَيْتَ اللَّهَ يُعْطِي»^(٣)، العبد ما يحب، وهو مُقيم على مَعْصِيته، فإنما ذلك استدراج ثم قرأ^(٤): ﴿فَلَمَّا نَسُوا مَا ذُكِّرُوا بِهِ فَتَحْنَا عَلَيْهِمْ﴾^(٥) الآية. وفي آخر^(٦): «إِنَّ اللَّهَ يُمْلِي لِلظَّالِمِ» الحديث^(٧).

(١) انظر كتاب «القادرية» و «الرفاعية» لأخيना عبد الرحمن دمشقية لتقف على عجائب عمل الجن والشیاطین مع هؤلاء الصوفية الذين فاقهم البوذيون في هذا الدجل والسحر من الطعن بالسيوف والخناجر وغيرها .

(٢) سورة الأنعام، الآية رقم: ٤٤ .

(٣) في «ك» و «ن»: «إِذَا رَأَيْتَ يُعْطِي اللَّهَ» بتقديم يعطي، وهو خطأ .

(٤) حديث صحيح: كذا قال المحدث الألباني في «الصحيحة» (٤١٣) بعد أن عزاه لأحمد في «المسند» (١٤٥/٤)، وغيره من حديث عقبة بن عامر رضي الله عنه مرفوعاً به. وقد ذكر هناك فضيلته متابعة للإسناد يصح بها الحديث، فراجع إن شئت.

(٥) سورة الأنعام، الآية رقم: ٤٤ .

(٦) في «ن»: «وفي أخرى»!

(٧) حديث صحيح: رواه البخاري في «صحيحه» (٤٦٨٦)، ومسلم في «صحيحه»

(٢٥٨٣)، والترمذي في «السنن» (٣١١٠)، والنسائي في «الكبرى» (٣٦٥/٦)، رقم

(١١٢/٥)، وابن ماجه في «السنن» (٤٠١٨)، والبيهقي في «شرح السنة» (٤١٦٢)،

وفي «التفسير» (٤٠١/٢)، والطبري في «التفسير» (١١٤/١٢/٧)، والبيهقي في

«الكبرى» (٩٤/٦)، وفي «الأسماء والصفات»، وابن حبان في «صحيحه» (٥١٧٥) .

كلهم: من حديث أبي موسى الأشعري رضي الله عنه مرفوعاً: «إِنَّ اللَّهَ لِيُمْلِي لِلظَّالِمِ حَتَّى إِذَا أَخَذَهُ لَمْ يُفْلِتْهُ». قال: ثم قرأ: ﴿وَكَذَلِكَ أَخْذُ رَبِّكَ إِذَا أَخَذَ الْقُرْآنَ وَهُوَ ظَلِيمٌ إِنَّ أَخْذَهُ أَلِيمٌ شَدِيدٌ﴾ سورة هود رقم: ١٠٢ .

وَعَنِ الْمَعُونَةِ، كَمَا يَقَعُ لِبَعْضِ الْعَوَامِّ، وَجُهَاِلِ الْمُؤْمِنِينَ عِنْدَ إِضْرَارِهِمْ^(١) تَخْلِيصًا لَهُمْ مِنْ ضِيقٍ، وَبَلَاءٍ لُطْفًا بِهِمْ، وَتَثْبِيْتًا لَهُمْ؛ وَإِكْرَامًا لِنَبِيِّهِمْ وَدِينِهِمْ.

وَعَنِ السَّخْرِ؛ لِأَنَّهُ يُقْصَدُ بِالْآيَةِ.

وَعَنِ الشَّعْوَذَةِ: وَهِيَ الْأَبْوَابُ النَّارُنْجِيَّةُ^(٢) مِنَ التَّخِيلَاتِ.

وَعَنْ مَا تَفْعَلُهُ الشَّيَاطِينُ مَعَ أَزْبَابِ الرِّيَاضَاتِ بِجَرِّ الْأَسْمَاءِ^(٣)؛ فَمِنْهُمْ مَنْ يُحْمَلُ فِي الْهَوَاءِ^(٤)، وَمِنْهُمْ مَنْ يُؤْتَى بِالْأَمْوَالِ الْمَسْرُوقَةِ، وَمِنْهُمْ مَنْ يَدُلُّ عَلَى السَّرِقَةِ بِرُقَاةٍ لِيَحْتَالَ عَلَى أَخْذِ أَمْوَالِ النَّاسِ بِالْوَلَايَةِ، وَمَا هُوَ نَحْوَ ذَلِكَ مِنَ الشَّعْوَذَاتِ، فَيُسَمُّونَهَا كَرَامَاتٍ.

وَعَنِ الْإِخْبَارِ بِالْغَيْبِ الْمُسْتَقْبَلِ، وَنَحْوِهِ مِمَّا يُصَادِرُ الشَّرِيعَةَ الْغَرَاءَ فِي التَّكْذِيبِ، فَلَا يَكُونُ مِثْلُهُ كَرَامَةً، بَلْ هُوَ مِنْ إِخْبَارِ الشَّيَاطِينِ وَوَسَاوِسِهِمْ، فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ مِنْ هَمْزَاتِ الشَّيَاطِينِ؛ فَإِنَّ أَوْلِيَاءَ الرَّحْمَنِ هُمُ الْمُتَّقُونَ: ﴿لَهُمُ الْبُشْرَى فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ﴾^(٥).

وَمِنْ جُمْلَةِ بَشَائِرِهِمْ أَنْ يُكْرِمَهُمُ اللَّهُ بِكَرَامَاتٍ بِبَرَكَاتٍ كَمَالِ اتِّبَاعِهِمْ لِنَبِيِّهِ، وَدِينِهِ.

(١) فِي «ك» وَ «ن»، وَلَعَلَّهَا «عِنْدَ إِضْرَارِهِمْ». أَضْرَارُهُمْ جَمْعُ ضَرَرٍ.

(٢) النَّيْرُنْجُ: أَخْذُ كَالسَّحْرِ وَلَيْسَ بِهِ. «الْقَامُوسُ الْمَحِيطُ» (ص ٢٦٥).

(٣) مِثْلُ تِلْكَ الْأَسْمَاءِ الْمَزْعُومَةِ لِلْجَنِّ أَوِ الْمَلَائِكَةِ أَوْ... إلخ، وَقَدْ كُتِبَ فِيهَا الْمَشْعُودُونَ شَيْئًا كَثِيرًا لِيَضِلُّوا وَيَضِلُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ تَعَالَى.

(٤) انْظُرْ عَلَيَّ سَبِيلَ الْمِثَالِ مَا كُتِبَ شَيْخُ الْإِسْلَامِ ابْنُ تَيْمِيَّةٍ فِي هَذَا الْمَوْضُوعِ فِي «الْفَتَاوَى» (١١/٢٨٦-٢٨٨).

(٥) سُورَةُ يُونُسَ، الْآيَةُ رَقْمُ: ٦٤.

وَهِيَ فِي الْحَقِيقَةِ مِنْ أَثَرِ مُعْجَزَاتِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ [وآله] وَسَلَّمَ، وَهِيَ لَا تُخْصَى: مِثْلُ انْشِقَاقِ الْقَمَرِ^(١)، وَإِثْيَانِ الشَّجَرِ^(٢)، وَحَنِينِ الْجَذْعِ^(٣)،

(١) حديث صحيح: رواه البخاري في «صحيحه» (٣٦٣٦، ٤٨٦٤، ٤٨٦٥، ٣٨٦٩، ٣٨٧١)، ومسلم في «صحيحه» (٢٨٠٠، ٢٨٠١)، والترمذي في «السنن» (٣٢٨٥، ٣٢٨٧، ٣٢٨٨)، وأحمد (٣٧٧/١، ٤٤٧)، والطبري في «التفسير» (٢٧/٨٤-٨٧)، والبيهقي في «الكبرى» (٢/٢٦٤)، وفي «دلائل النبوة» (٢/٢٦٢-٢٦٨)، وأبو يعلى في «المسند» (٤٩٦٨)، والطبراني في «المعجم الكبير» (٩٩٩٦)، وابن حبان في «صحيحه» (٦٤٩٥)، والطيالسي في «المسند» (١٨٩١)، والبغوي في «التفسير» (٦/٢٧٢-٢٧٣)، وأحمد أيضًا (٤/٨١-٨٢، ٣/١٦٥، ١/٤١٣)، والبخاري كذلك (٤٨٦٦، ٤٨٦٧)، كلهم رَوَوْه عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم، فبعضهم رواه عن أنس، وبعضهم عن ابن عمر، وبعضهم عن ابن مسعود، وبعضهم عن جبير بن مطعم رضي الله عنهم أجمعين، وقد بين ذلك الحافظ ابن كثير رحمه الله تعالى في «تفسيره» (٧/٤٤٧-٤٥٠). ثم وقفت عليه في «دلائل النبوة» للأصبهاني برقم (٦، ٧)، وقد زاد محققه وطول في تخريجه .

(٢) ثبت ذلك في «صحيح مسلم» (٣٠٠٦) في حديث جابر الطويل وفيه: «فإذا شجرتان بشاطئ الوادي، فانطلق رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم إلى إحداهما فأخذ بغصن من أغصانها فقال: «انقادي عليّ بإذن الله...» ثم قال للأخرى كذلك، ثم قال: «التثما عليّ بإذن الله» صلى الله عليه وآله وسلم .

(٣) ثبت ذلك في «صحيح البخاري» (٤٤٩، ٢٠٩٥، ٣٥٨٤، ٣٥٨٣)، و«مسند أحمد» (٣/٣٠٠)، وابن أبي شيبة في «المصنف» (١١/٤٨٥/١١٧٩٧)، وأبو نعيم في «دلائل النبوة» (٢/٥١٣: ٣٠٣)، وكذا البيهقي في «دلائل النبوة» (٢/٥٦٠، ٥٥٦-٥٥٧-٥٥٨) و(٦/٦٦) والبغوي في «الأنوار في شمائل النبي المختار» (١/١٣٤/١٤٥)، واللالكائي في «شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة» (١٤٦٩-١٤٧٠)، والبيهقي-كذلك- في «الكبرى» (٣/١٩٦)، وأبو القاسم الأصبهاني في «الحجة في بيان المحجة» (٢/١٣٤/١٢٢)، وفي «دلائل النبوة» (٢٩، ٣٠، ٣١).

كلهم رَوَوْه عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم، فبعضهم رواه عن جابر، وبعضهم عن ابن عمر، وبعضهم عن أنس رضي الله عنهم جميعًا، وقد خرَّجه وحقق مروياته مساعد ابن سليمان الحميد فأحسن في ذلك .

وَكَلَامِ الضَّبِّ^(١)، وَتَسْبِيحِ الْحَصَا^(٢)، وَتَكْثِيرِ الطَّعَامِ وَالشَّرَابِ
مَرَّاتٍ مُتَعَدِّدَةٍ^(٣)، وَتَبْعِ الْمَاءِ مِنْ أَصَابِعِهِ^(٤)، وَرَدِّ عَيْنِ

(١) حديث موضوع: رواه البيهقي في (دلائل النبوة) (٣٦/٦-٣٨)، والطبراني في «المعجم الصغير» (٦٤/٢)، وفي «المعجم الأوسط» مجمع البحرين رقم (٣٥٤١) - والحاكم في «المعجزات» - كما في «دلائل النبوة» - وأبو نعيم في «دلائل النبوة» (١٣٤/٢، ١٣٥)، وابن عدي، وابن عساكر كما في «الخصائص» للسيوطي (٢/٦٥) كلهم من حديث عمر بن الخطاب رضي الله عنه. والحديث باطل كما جزم بذلك الذهبي في ترجمة محمد بن علي بن الوليد السلمي البصري من «الميزان» (٦٥١/٣)، وقال: (روى أبو بكر البيهقي حديث الضب من طريقه بإسناد نظيف، ثم قال البيهقي: الحمل فيه علي السلمي هذا).

قلت: صدق والله البيهقي، فإنه خبر باطل).

قال علي رضا: ولم يصنع الزبيدي شيئاً حينما زعم أن رواية الأئمة للحديث تجلعه ضعيفاً لا موضوعاً! «إتحاف السادة المتقين» (٢٠٦/٢).

وقد جزم الهيثمي في «مجمع الزوائد» (٢٩٢-٢٩٤/٨) بكلام البيهقي وأقره.

(٢) حديث صحيح: رواه الطبراني في «الأوسط» - مجمع البحرين - (٣٥٢٠)، والبخاري في «مسنده» - كشف الأستار (١٣٥/٣) رقم (٢٣١٤)، وأبو نعيم في «دلائل النبوة» (٥٥٥/٢) رقم (٣٣٨) بإسناد صحيح من حديث أبي ذر رضي الله عنه. وكذا صحح إسناده الهيثمي في «مجمع الزوائد» (١٧٩/٥)، وصححه كذلك محقق «دلائل النبوة» للأصبهاني (٤٠٩/١) وتكلم على علة إسناد بعض الطرق الأخرى، فأجاد.

(٣) تكثيره للطعام صح عند مسلم في «صحيحه» (٢٧) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه (٤٤). ومن حديث أبي هريرة أو أبي سعيد الخدري رضي الله عنهما برقم (٤٥) أيضاً.

(٤) صح ذلك في «صحيح البخاري» (٣٥٧٦، ٥٦٣٩)، و «صحيح مسلم» (١٤٨٤)، وغيرهما من حديث جابر رضي الله عنه. وصح من حديث أنس رضي الله عنه عند البخاري (١٦٩، ٢٠٠، ٣٥٧٤، ٣٥٧٣، ٣٥٧٥)، وعند مسلم (١٧٨٣).

قَتَادَةُ^(١)، وإِبْرَاءِ رَجُلٍ مُحَمَّدِ بْنِ مُسْلَمَةَ بِمَسِّ يَدِهِ حِينَ انْكَسَرَتْ^(٢).

(١) روي من وجهين ضعيفين جدًا: الأول فيه يحيى الحماني، وهو متروك متهم، والثاني: فيه عبد العزيز بن عمران، وهو متروك كذلك.

روى الأول: البيهقي في «دلائل النبوة» (٣/٩٩-١٠٠)، من طريق أبي يعلى في «المسند» (١٥٤٩)، وكذا رواه ابن الأثير في (٤/٣٧١)، وابن عدي في «الكامل» (٤/١٥٩٤).

وروى الثاني كذلك: البيهقي في «الدلائل» (٣/١٠٠)، والبزار في «مسنده» - زوائده برقم (١٧٧١)، والطبراني في «الكبير» (٤٥٣٥)، وفي «الأوسط» - مجمع البحرين - (٢٧٥١)، وابن الأثير في «أسد الغابة» (٤/٣٧١)، وصحح إسناده الحاكم في «المستدرک» (٣/٢٣٢)! ورده الذهبي بقوله: (قلت: عبد العزيز ضعفه).

ثم وقفت علي طرق أخرى فيها من لم يعرفهم الهيثمي في «المجمع» (٦/١١٣-١١٤)، (١٠٩). أخرج ذلك الطبراني في «٨/١٩»، «٩» رقم (١٢، ١٣، ١٤).

وكذا ابن إسحاق في «السيرة» - (٢/٨٢): حدثني عاصم بن عمر بن قتادة مرسلاً به، ووصله أبو نعيم في «دلائل النبوة» (٢/١٧٤) وليس فيه علة سوى تدليس محمد بن إسحاق، ولهذا فالحديث ضعيف الإسناد فقط.

وقد روى أبو نعيم (٢/١٧٤) عن الطبراني من الطريق التي لم يعرف بعض رجالها الهيثمي. وقد تبين لي أنهما غير معروفين، فالأول: عبد الله بن الفضل بن عاصم بن عمر بن قتادة بن النعمان الأنصاري، والثاني: أبوه الفضل بن عاصم. كذا أشار العلائي إلى أنهما لا يعرفان، وأقره الحافظ في «لسان الميزان» (٦/٢٩٥) رقم (٩٠٨٧).

ثم بعد أن كتبت هذا وقفت علي طرق أخرى ذكرها محقق «دلائل النبوة» للأصبهاني رقم (١٦٧) من (ج ٣/ص ١٠٣١-١٠٤٣).

وكل تلك الطرق معلولة بالجهالة والانقطاع في السند مع وجود اختلاف في السند والمتن، ولهذا جزم محقق الكتاب بضعف الحديث وهو كما قال إن شاء الله تعالى. تنبيه: جزم شيخ الإسلام ابن تيمية في «الفتاوى» (١١/٢٧٥) بقصة قتادة - ووقع هناك (أبي قتادة) - وقد عَرَفْتُ ضَعْفَهَا!

(٢) ذكر هذا شيخ الإسلام ابن تيمية في «الفتاوى» (١١/٢٧٥) فقال: «ولما =

وَلِصَحَابَتِهِ مِنْ بَعْدِهِ كَرَامَاتٌ لَا تُحْصَى :

كَتَسْبِيحِ الصَّخْفَةِ بَيْنَ يَدَيْ سَلْمَانَ وَأَبِي الدَّرْدَاءِ^(١)، وَهُمَا يَأْكُلَانِ^(٢)، وَعَبَادُ بْنُ بَشْرٍ، وَأُسَيْدُ بْنُ حُضَيْرٍ لَمَّا خَرَجَا مِنْ عِنْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ [وآله] وَسَلَّم فِي لَيْلَةٍ مُظْلِمَةٍ، فَأَضَاءَ لَهُمَا طَرَفُ السُّوْطِ، فَلَمَّا افْتَرَقَا، افْتَرَقَ الضُّوءُ مَعَهُمَا^(٣). وَأَبُو بَكْرٍ الصِّدِّيقُ لَمَّا ذَهَبَ بِأَصْيَافِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ [وآله] وَسَلَّم الثَّلَاثَةَ جَعَلَ لَا يَأْكُلُ لُقْمَةً إِلَّا رَبَا مِثْلَهَا، فَلَمَّا شَبِعُوا كَانَتْ أَكْثَرُ مِمَّا هِيَ قَبْلُ، فَرَفَعَهَا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ [وآله] وَسَلَّم، فَجَاءَ أَقْوَامٌ كَثِيرُونَ، فَأَكَلُوا مِنْهَا^(٤).

وَعُمَرُ لَمَّا أَرْسَلَ جَيْشَهُ مَعَ سَارِيَّةٍ وَلَقِيَهُمُ الْعَدُوُّ، وَكَانَ عَلَى الْمِثْبَرِ فِي الْمَدِينَةِ، فَنَادَاهُ: يَا سَارِيَّةُ! الْجَبَلُ، مَرَّتَيْنِ، فَسَمِعَهُ سَارِيَّةً، وَهُوَ

= أُرْسِلَ مُحَمَّدُ بْنُ مُسْلِمَةَ لِقَتْلِ كَعْبِ بْنِ الْأَشْرَفِ فَوَقَعَ وَانْكَسَرَتْ رِجْلُهُ، فَمَسَحَهَا، فَبَرِئَتْ!

قال علي رضا: قد روى البيهقي في «دلائل النبوة» (٣/ ١٩٠-١٩٢) قصة قتل كعب بن الأشرف، وأن الذي أصيب عباد بن بشر في وجهه أو رجله، ولم يذكر شيئاً عن مسحه عليه الصلاة والسلام لرجله، مع أن الإسناد معضل من رواية موسى بن عقبة. ثم رواه (٣/ ١٩٩) بإسناد مرسل فسمي الرجل: الحارث بن أوس، وأنه عليه الصلاة والسلام تفل على جرحه.

(١) رسمت هكذا «وأبي الدرداء» دون همزة.

(٢) رواه أبو نعيم في «حلية الأولياء» (ج ١/ ص ٢٢٤) بإسناد فيه من لم أقف له على ترجمة.

(٣) تقدم أنه في «صحيح البخاري» (٣٨٠٥) من حديث أنس رضي الله عنهم جميعاً.

(٤) صح ذلك في «صحيح البخاري» (٦٠٢)، و «صحيح مسلم» (٢٠٥٧) من حديث عبد الرحمن بن أبي بكر رضي الله عنهما.

فِي الْعِرَاقِ، وَالتَّجَا إِلَى الْجَبَلِ، وَانْتَصَرَ^(١).
وَنَزَلَتِ السَّكِينَةُ، وَفِيهَا الْمَلَائِكَةُ مِثْلُ الظُّلَّةِ^(٢) لِقِرَاءَةِ أُسَيْدِ بْنِ
حَضِيرٍ^(٣).
وَكَانَتِ الْمَلَائِكَةُ تُسَلِّمُ عَلَى عِمْرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ^(٤).
وَحُبَيْبُ بْنُ عَدِيٍّ كَانَ أَسِيرًا لِلْمُشْرِكِينَ يُؤْتَى بِعَنْبٍ يَأْكُلُهُ، وَلَيْسَ
بِمَكَّةَ عِنَبٌ^(٥).

(١) تقدم شيء من تخريج هذا الأثر، وقد وصلت فيه إلى أنه ضعيف الأسناد. ثم
وقفت علي تخريجه أيضًا عند أبي نعيم في «دلائل النبوة» (ج ٢/ص ٢١٠) من
طريق أيوب بن خوط - وهو متروك - ومن طريق يحيى بن أيوب الغافقي -
والصحيح فيه أنه ضعيف لسوء حفظه - ومن طريق نصر بن طريف - ووقع في
«الدلائل»: «ظريف» بالطاء المعجمة، وهو تصحيف، وهذه الطريق لم يشر إليها
الألباني في «الصحيحة» (١١١٠) وهي لا تسمن ولا تغني من جوع! .
فنصر هذا متروك، معروف بوضع الحديث كما في «الميزان» (٤/٢٥١). ثم هو معضل
مع ذلك! .

وفيه أبو معشر نجيح السندي، وهو ضعيف، بل قال البخاري: منكر الحديث.
«الميزان» (٤/٢٤٦) .

ثم زواه أبو نعيم في «الدلائل» (ج ٢/ص ٢١١) من طريق قتيبة بن سعيد، قال الليث بن
سعيد - كذا، والصواب: ابن سعد - عن عمرو بن الحارث قال: بينا عمر بن الخطاب
علي المنبر . . . فذكر القصة. وهذا إسناد معضل أيضًا، ولم يذكره المحدث الألباني
أيضًا .

(٢) هو ما أظلل الإنسان من شجر أو غيره. انظر: «المعجم الوسيط» (١/٥٧٧) .

(٣) تقدم بيان صحته، وأنه رواه البخاري (٥٠١٨)، ومسلم (٧٩٦)، من حديث أسيد
ابن حضير رضي الله عنه .

(٤) ثبت ذلك في «صحيح مسلم» (١٢٢٦) رقم (١٦٧)، وهو في «مسند أحمد» (٤/
٤٢٧)، و«طبقات ابن سعد» (٤/٢٩٠) .

(٥) صح ذلك في «البخاري» (٣٠٤٥، ٣٩٨٩، ٤٠٨٦، ٧٤٠٢) .

وَأُمُّ أَيِّمَنَ لَمَّا خَرَجَتْ مُهَاجِرَةً بِلَا زَادٍ وَمَاءٍ، وَكَانَتْ صَائِمَةً، فَلَمَّا أَمْسَتْ تَدَلَّى عَلَيْهَا ذُنُوبٌ^(١) مِنَ السَّمَاءِ، فَشَرِبَتْ حَتَّى رَوَتْ، وَمَا عَطِشَتْ بَقِيَّةَ عُمْرِهَا^(٢).

وَسَفِينَةُ مَوْلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ [وآله] وَسَلَّمَ اغْتَرَضَهُ الْأَسَدُ، فَقَالَ: إِنِّي مَوْلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ [وآله] وَسَلَّمَ، فَمَشَى الْأَسَدُ مَعَهُ حَتَّى أَوْصَلَهُ إِلَى مَقْصِدِهِ^(٣).

وَالْبَرَاءُ بْنُ مَالِكٍ كَانَ إِذَا أَقْسَمَ عَلَى اللَّهِ أَبْرَ قَسَمَهُ^(٤)، وَكَانَ مَرَّةً فِي جَيْشٍ لَهُ، فَلَقِيَهُمُ الْعَدُوُّ، فَأَقْسَمَ عَلَى اللَّهِ بِالظَّفَرِ وَالشَّهَادَةِ، فَوَقَعَ شَهِيدًا، وَانْهَزَمَ الْعَدُوُّ^(٥).

-
- (١) هو الدُّلُو العظيم. «المعجم الوسيط» (ج ١/ ص ٣١٦).
- (٢) رواه ابن سعد في «الطبقات الكبرى» (٢٢٤/٨) بإسناد منقطع.
- (٣) رواه الطبراني في «الكبير» (٦٤٣٢)، وصححه الحاكم في «المستدرک» (٣/ ٦٠٦)، ووافقه الذهبي!! وإنما هو حسن من أجل أسامة بن زيد الليثي.
- وكذا رواه عبد الرزاق في «المصنف» (٢٠٥٤٤) وإسناده صحيح لا مغمز فيه إلا ما زعمه محققا «سير أعلام النبلاء» (٣/ ١٧٣، ١٧٤) بإشراف شعيب الأرناؤوط! - من أن محمد بن المنكدر لم يثبت سماعه من سفينة!!.
- وهذا ليس بشيء لأنهم لم يذكروا عدم سماعه منه أصلاً، بل أقر روايته عنه كل من المزي وابن حجر وغيرهما!!
- (٤) حديث صحيح: رواه الترمذي في «السنن» (٣٨٥٤) من حديث أنس بن مالك رضي الله عنه مرفوعاً: «كم من أشعث أغبر ذي طمرين لا يؤبه له لو أقسم على الله لأبره منهم البراء بن مالك». وإسناده حسن.
- ورواه البغوي في «شرح السنة» (١٤/ ١٩٠) من وجه آخر عن أنس، وفيه من يعتبر بحديثه في المتابعات، فيصح الحديث ولله الحمد، وسيأتي له طريق آخر.
- (٥) رواه الحاكم في «المستدرک» (٣/ ٢٩١، ٢٩٢) من طريق ثالثة عن أنس بن مالك رضي الله عنه، وفيه الحديث الآنف مع قصة البراء في الجيش.

وَخَالِدُ بْنُ الْوَلِيدِ حَاصِرَ حِصْنًا، فَقَالُوا: لَا نُسْلِمُ حَتَّى تَشْرَبَ هَذَا
 السُّمَّ؛ فَشَرِبَهُ، وَلَمْ يَضُرَّهُ^(١).
 وَسَعْدُ بْنُ أَبِي وَقَّاصٍ كَانَ مُجَابَ الدَّعْوَةِ^(٢)، وَهُوَ الَّذِي هَزَمَ جُنُودَ
 كِسْرَى، وَفَتَحَ الْعِرَاقَ^(٣).
 وَأَبُو مُسْلِمٍ الْخَوْلَانِيُّ لَمَّا دَعَاهُ الْأَسْوَدُ الْعَنَسِيُّ الَّذِي ادَّعَى النُّبُوَّةَ،
 فَقَالَ لَهُ: أَتَشْهَدُ أَنِّي رَسُولُ اللَّهِ؟!
 فَقَالَ: مَا أَسْمَعُ.
 قَالَ: أَتَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ؟!
 قَالَ: نَعَمْ!

= وصححه الحاكم، ووافقه الذهبي!! مع أن فيه محمد بن عزيز وفيه ضعف، وفي
 صحة سماعه من عمه سلامة بن روح كلام كما في «التقريب» (٦١٧).
 وعلى كل حال فالحديث صحيح بلا ريب، لكنَّ القصة بهذا الإسناد ضعيفة، والله
 أعلم.

(١) روي من وجهين عن خالد بن الوليد: الأول رواه الطبراني وأبو يعلى - كما في
 «مجمع الزوائد» (٣٥٠/٩) وقال: (وأحد إسنادي الطبراني رجاله رجال الصحيح،
 وهو مرسل. ورجالهما ثقات، إلا أن أبا السفر وأبا بردة بن أبي موسى لم يسمعها
 من خالد، والله أعلم..). والثاني: رواه ابن سعد وابن أبي الدنيا عن خيثمة بإسناد
 صحيح إليه قال: أُتِيَ خالد بن الوليد برجل معه زق خمر - وقال يحيى بن آدم،
 عن أبي بكر بن عياش: خلًا بدل العسل، قال الذهبي: وهذا أشبه - فقال: اللهم
 اجعله عسلًا، فصار عسلًا. انظر: «سير أعلام النبلاء» (٣٧٦/١)، و «الإصابة»
 (٧٣/٣).

(٢) صح ذلك في «سنن الترمذي» (٣٧٥٢) من حديث سعد رضي الله عنه أن رسول
 الله عليه الصلاة والسلام قال: «اللهم استجب لسعد إذا دعاك». وإسناده صحيح،
 وصححه ابن حبان برقم (٢٢١٥)، والحاكم (٤٩٩/٣)، ووافقه الذهبي.

(٣) انظر ترجمة سعد بن أبي وقاص من «سير النبلاء» (٩٢/١)، (١٢٤).

فَأَمَرَ بِنَارٍ، فَأُلْقِيَ فِيهَا، فَوَجَدُوهُ قَائِمًا يُصَلِّي فِيهَا، وَقَدْ صَارَتْ عَلَيْهِ بَرْدًا وَسَلَامًا^(١).

وَوَضَعَتْ لَهُ جَارِيَّتُهُ سُمًّا فِي طَعَامِهِ، فَأَكَلَهُ، وَلَمْ يَضُرَّهُ^(٢).
وَصِلَّةُ بْنُ أَشِيمٍ^(٣) مَاتَ فَرَسُهُ فِي الْغَزْوِ، فَقَالَ: اللَّهُمَّ لَا تَجْعَلْ لِمَخْلُوقٍ عَلَيَّ مِنْةً، فَأَحْيَا اللَّهُ لَهُ فَرَسَهُ حَتَّى أَتَى مَنْزِلَهُ، ثُمَّ قَالَ: يَا بُنَيَّ! خُذْ سَرَجَ الْفَرَسِ؛ فَإِنَّهُ عَارِيَةٌ، فَأَخَذَ سَرَجَ الْفَرَسِ، فَمَاتَ. وَجَاءَهُ الْأَسَدُ مَرَّةً وَهُوَ يُصَلِّي فِي غَيْطَةٍ^(٤)، فَلَمَّا سَلَّمَ قَالَ: اطْلُبْ رِزْقَكَ فِي غَيْرِ هَذَا الْمَوْضِعِ؛ فَوَلَّى الْأَسَدُ عَنْ مَوْضِعِهِ^(٥).

وَكَانَ سَعِيدُ بْنُ الْمُسَيَّبِ فِي أَيَّامِ الْحَرَّةِ، يَسْمَعُ الْأَذَانَ مِنْ قَبْرِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ [وآله] وَسَلَّمَ، وَكَانَ الْمَسْجِدُ خَالِيًا، لَمْ يَبْقَ فِيهِ غَيْرُهُ^(٦).
وَلَمَّا مَاتَ الْأَخْنَفُ بْنُ قَيْسٍ وَقَعَتْ قَلَنْسُوَةُ رَجُلٍ فِي قَبْرِهِ،

(١) في القصة إرسال - أي انقطاع - كما جزم الذهبي في «سير النبلاء» (٩-٨/٤).
وانظر كذلك: «أسد الغابة» لابن الأثير (٢٨٣/٦).

(٢) جزم بذلك شيخ الإسلام في «الفتاوى» (٢٧٩/١١).

(٣) انظر ترجمته في «حلية الأولياء» (٢٤٢-٢٣٧/٢).

(٤) الغَيْطُ: المظْمَنُ الواسع من الأرض. «المعجم الوسيط» (٦٦٦/٢).

(٥) رواه أبو نعيم في «الحلية» (٢٤٠/٢) وفيه حماد بن جعفر بن زيد، هو لين الحديث كما في «التقريب» (١٥٠٠). وله طريق أخرى فيها جهالة مع اختلاف يسير.

وجزم شيخ الإسلام ابن تيمية بهذه القصة وغيرها في «الفتاوى» (٢٨٠/١١)!

(٦) رواه الدارمي في «سننه» (٩٤) فقال: أخبرنا مروان بن محمد، عن سعيد بن عبد العزيز، قال: فذكره بمعناه لكن قال: «وكان لا يعرف وقت الصلاة إلا بِهَمِّهِمَةِ يَسْمَعُهَا مِنْ قَبْرِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ».

قلت: إسناده منقطع بين سعيد بن عبد العزيز وبين سعيد بن المسيب، والأول كان قد اختلط قبل موته، فالإسناد ضعيف بلا ريب. وانظر «تهذيب التهذيب» (٣٢/٢).

وروي في (طبقات ابن سعد) ج ٥/ص ١٣٢ بإسنادين أحدهما أشد ضعفاً من الآخر.

فَأَهْوَى^(١) لِيَأْخُذَهَا، فَوَجَدَ الْقَبْرَ قَدْ فُسِحَ فِيهِ مَدَّ الْبَصَرِ^(٢).
وَكَانَ إِبْرَاهِيمُ التَّيْمِيُّ يُقِيمُ الشَّهْرَ وَالشَّهْرَيْنِ لَا يَأْكُلُ وَلَا يَشْرَبُ^(٣).
وَسَأَلَ عُثْبَةَ الْغُلَامَ^(٤) رَبَّهُ صَوْتًا حَسَنًا، وَدَمْعًا غَزِيرًا، وَطَعَامًا مِنْ غَيْرِ
تَكْلُفٍ، فَكَانَ إِذَا قَرَأَ بَكَى وَأَبَكَى، وَدَمَعُهُ جَارِيًا^(٥) طُولَ دَهْرِهِ، وَيَأْوِي إِلَى
مَنْزِلِهِ فَيُصِيبُ قُوَّتَهُ، وَلَا يَذْري مِنْ أَيْنَ يَأْتِيهِ^(٦).
وَمَرَّ عَامِرُ بْنُ قَيْسٍ^(٧) بِقَافِلَةٍ حَبَسَهَا الْأَسَدُ، فَأَتَاهُ، فَتَوَاضَعَ لَهُ الْأَسَدُ،
فَوَضَعَ رِجْلَهُ عَلَى عُنُقِهِ، وَمَرَّتِ الْقَافِلَةُ، وَقَالَ: إِنِّي أَسْتَحِي مِنَ اللَّهِ تَعَالَى
أَنْ أَخَافَ غَيْرَهُ^(٨). وَدَعَا رَبَّهُ أَنْ يُهَوِّنَ عَلَيْهِ الطُّهْرَ فِي الشِّتَاءِ، فَكَانَ يُؤْتَى

- (١) أهوى بيده للشيء: مدها. «المعجم الوسيط» (١٠٠١/٢).
(٢) ذكره الذهبي في «سير النبلاء» (٩٥/٤، ٩٦)، وفيه من لم أقف له على ترجمة،
وجزم شيخ الإسلام بالخبر في «الفتاوى» (٢٨١/١١، ٢٨٢)!
(٣) ذكره الذهبي في «سير النبلاء» (٦١/٥)، وفيه تدليس الأعمش، فإنه لم يصرح
بسماعه من إبراهيم التيمي، وليس هو بالنخعي.
(٤) رواه أبو نعيم في «حلية الأولياء» (٢٣٦/٦)، وفيه يحيى بن راشد، والظاهر أنه
المازني، وهو ضعيف وعبد الله بن المبشر من ولد توبة العنبري لم أجد له
ترجمة، إلا أن يكون المدني، فهو ثقة كما في «الجرح والتعديل» (١٧٧/٥).
(٥) في «الحلية»: «وكانت دموعه جارية».
(٦) انظر ترجمة عتبة بن أبان البصري في «السير» (٦٢/٧، ٦٣).
(٧) كذا في «ك» و«ن». والصواب: عامر بن عبد قيس كما في «الحلية»، وغيره.
(٨) رواه أبو نعيم في «الحلية» (٩٢/٢) لكن ليس فيه: «إني أستحي... إلخ، بل:
«قال: هذا كلب من الكلاب، فمر به حتى أصاب ثوبه فم الأسد».
وفيه عمارة بن أبي شعيب، وقد أورده ابن أبي حاتم في «الجرح والتعديل» (٣٦٦/٦)
برواية اثنين عنه، ولم يذكر فيه جرحًا ولا تعديلاً.
ثم وقفت علي عبارته: «إني لأستحي من الله عز وجل أن أهاب شيئًا غيره»: أخرجه
كذلك أبو نعيم في «الحلية» (٨٩/٢). في قصة أخرى غير التي أشار إليها المؤلف،
وفيه من لم أقف له على ترجمة أيضًا.
وانظر كذلك «سير النبلاء» (١٧/٤)، و«الفتاوى» (٢٧٩/١١، ٢٨٠).

بالماء له بُخَارٌ^(١).

وَدَعَا رَبَّهُ أَنْ يَمْنَعَ قَلْبَهُ مِنَ الشَّيْطَانِ فِي الصَّلَاةِ، فَلَمْ يَقْدِرْ عَلَيْهِ الشَّيْطَانُ^(٢). وَغُيِّبَ الْحَسَنُ الْبَصْرِيُّ عَنِ الْحَجَّاجِ، فَدَخَلُوا عَلَيْهِ سِتًّا مَرَّاتٍ، فَدَعَا اللَّهَ تَعَالَى، فَلَمْ يَرَهُ أَحَدٌ^(٣).

وَهَذَا بَابٌ وَاسِعٌ فِي هَذِهِ الْأُمَّةِ لِمَنْ أَكْرَمَهُ اللَّهُ تَعَالَى.

وَالْكَرَامَةُ: قَدْ تَكُونُ بِحَسَبِ احْتِيَاجِ أَهْلِهَا.

هَذَا وَقَدْ تَخَيَّلَ بَعْضُهُمْ فِي قَوْلِ مُحَمَّدٍ بْنِ الْفَضْلِ^(٤) فِي نَظْمِهِ فِي الْكَرَامَةِ:

مِنْ قَطْعِ ذِي مَسَافَةٍ فِي سَاعَةٍ وَطِيَّ أَيَّامٍ عَلَى الْمَجَاعَةِ
وَالْمَنْطِقِ النَّاجِعِ^(٥) فِي الْقُلُوبِ وَالنَّظَرِ النَّافِعِ لِلْكُرُوبِ
وَسُرْعَةِ الْإِدْرَاكِ بِالْفِرَاسَةِ وَرُقِيَةِ الْأَمْلاكِ بِالْكِيَاسَةِ
أَنَّ ذَلِكَ فِيهِ التَّصَرُّفُ بِمَا أَرَادَ الْوَلِيُّ مِنْ قَطْعِ الْمَسَافَاتِ الْبَعِيدَةِ

(١) رواه أبو نعيم في «الحلية» (٩٢/٢). وجزم به شيخ الإسلام ابن تيمية في «الفتاوى» (٢٨٠/١١).

قلت: فيه تدليس قتادة، ولم يصرح بالتحديث، فالإسناد ضعيف. وعمرو بن عاصم هو الكلابي. صدوق، في حفظه شيء كما في «التقريب» (٥٠٩٠).

(٢) ذكره الذهبي في «السير» (١٧/٤)، وفيه تدليس قتادة أيضاً. ومع هذا جزم به شيخ الإسلام في «الفتاوى» (٢٨٠/١١).

(٣) انظر ترجمة ضافية له رحمه الله تعالى في «طبقات ابن سعد» (١٥٦/٧-١٧٧)، و«سير أعلام النبلاء» (٥٦٣-٥٨٨/٤).

(٤) لعله محمد بن الفضل الصوفي واعظ بلخ، الذي ترجمه الذهبي في «سير أعلام النبلاء» (٥٢٣-٥٢٦/١٤).

(٥) نَجَعَ الدَّوَاءُ فِي الْعَلِيلِ: نَفَعَ وَظَهَرَ أَثَرُهُ. «المعجم الوسيط» (٩٠٣/٢).

على طَيِّ مُرَادِهِ! وَتَرَكَ مَعْنَى: ﴿إِنَّمَا الْآيَةُ عِنْدَ اللَّهِ﴾^(١).
وَأَنَّهُ^(٢) يَكْشِفُ مَا فِي الْقُلُوبِ بِمَنْطِقِهِ! وَتَرَكَ مَعْنَى: ﴿أَمَّنْ يُجِيبُ
الْمُضْطَرَّ إِذَا دَعَاهُ﴾^(٣).

وَأَنَّهُ يَرَى الْأَمْلَاقَ! وَتَرَكَ مَعْنَى: ﴿يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ﴾^(٤).
وَأَنَّهُ يُخْبِرُ عَنْ ذَلِكَ بِالْفِرَاسَةِ وَالْكِيَاسَةِ؛ لِأَنَّ خَيَالَاتِهِ تُخْبِرُ عَنْ
مَعْدِنِ الْإِلْهَامِ الْخَفِيِّ! وَلَمْ يَعْلَمْ أَنَّ ذَلِكَ مِنَ الشَّرْكِ الْخَفِيِّ!
وَأَنَّ الْمُرَادَ مِنْ قَوْلِ النَّازِمِ: بَيَانُ حَقِيقَةِ الْكِرَامَةِ، وَأَنَّهَا جَائِزَةٌ مَعَ
الشُّرُوطِ الْمَذْكُورَةِ رَدًّا عَلَى مَنْ أَنْكَرَهَا كَأَبِي إِسْحَاقَ^(٥)، وَالْمُعْتَزِلَةَ،
فَحَمَلَهَا بِزَعْمِهِ عَلَى التَّصَرُّفِ، وَالْكَشْفِ، وَسَلَكَ طَرِيقَ مَنْ فَضَّلَ الْوَلِيَّ
عَلَى النَّبِيِّ^(٦)، وَقَالَ: إِنَّ الْوَلِيَّ يُخْبِرُ بِالْإِلْهَامِ وَالْعَقْلِ، وَالنَّبِيُّ يُخْبِرُ عَنْ

(١) سورة الأنعام، الآية: ١٠٩ .

(٢) أي الولي بزعم هؤلاء الذين يرد عليهم المؤلف رحمه الله .

(٣) سورة النمل، الآية: ٦٢ .

(٤) سورة البقرة، الآية: ٣ .

(٥) هو أبو إسحاق الإسفراييني: إبراهيم بن محمد الملقب بركن الدين، وقد ترجم له
الذهبي في «سير أعلام النبلاء» (١٧/٣٥٣-٣٥٦) .

وقد نقل الذهبي - هناك - عن أبي القاسم القشيري عن أبي إسحاق الإسفراييني أنه كان
ينكر كرامات الأولياء، ولا يجوزها .
قال الذهبي: وهذه زلة كبيرة .

(٦) كالشيخ الأکفر (!) محيي الدين - بل مميت الدين! - ابن عربي الملحد، وطائفة من
أصحاب وحدة الوجود، وقد حققت ثلاث رسائل نافعة بإذن الله تعالى في الرد عليهم:

أولها: «الرد علي القائلين بوحدة الوجود» للعلامة ملا علي القاري .

وثانيها: «تسفيه الغبي بثرثة ابن عربي» للعلامة إبراهيم الحلبي .

وثالثها: «نعمة الذريعة في نصرة الشريعة» للإمام إبراهيم الحلبي أيضًا .

الْمَلِكِ بِالنَّقْلِ، فَالْأَوَّلُ بغيرِ واسِطَةٍ؛ فَتَرَجَّحَ عِنْدَهُمُ الْوَلِيُّ عَلَى النَّبِيِّ فِي الْخَبَرِ^(١).

وَمِنْ ثَمَّةَ قَالُوا: بَقَطْعِ النُّبُوَّةِ دُونَ الْوَلَايَةِ بِالْمَوْتِ^(٢)! وَأَثْبَتُوا التَّصَرُّفَ لِأَزْوَاجِهِمْ؛ لِأَنَّهَا بَاقِيَةٌ^(٣)! وَقَالُوا - بِزَعْمِهِمْ - مَا لَمْ يَأْذَنْ بِهِ اللَّهُ، افْتَرَاءً عَلَى اللَّهِ، وَلَمْ يُفَرِّقُوا بَيْنَ كَرَامَاتِ الرَّحْمَنِ لِأَوْلِيَائِهِ، وَتَلْبِيسَاتِ الشَّيْطَانِ مِنْ أَعْدَائِهِ، وَتَرَكُوا حَقَائِقَ الْإِيمَانِ، وَأَعْرَضُوا عَنْ نُصُوصِ الْقُرْآنِ! وَ﴿سَيَعْلَمُونَ غَدًا مَنِ الْكَذَّابُ الْأَشْرُّ﴾^(٤). ﴿وَسَيَعْلَمُ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَيَّ مُنْقَلَبٍ يَنْقَلِبُونَ﴾^(٥). وَلَعَلَّ الْمُنْحَرِفَ لِيَتَعْصِبَ أَوْ حَسَدٍ أَنْ يَتَعَمَّهُ^(٦) بِالْكَمَةِ^(٧) عَنِ الْمَقْصِدِ؛ فَإِنَّهُ يَحِقُّ لِلْحَقِّ أَنْ يُتَّبَعَ.

وَحَيْرُ الرُّشْدِ فِي الْعُدُولِ عَنِ الْهَلَعِ^(٨).
﴿وَمَنْ كَانَتْ فِي هَذِهِ أَعْمَى فَهُوَ فِي الْآخِرَةِ أَعْمَى﴾^(٩).

- (١) انظر كلام الملحد ابن عربي في «فصوص الحکم» (٦٣). والرد عليه للعلامة إبراهيم الحلبي في «نعمة الذريعة» (٣٧-٤٠).
- (٢) صرح بهذا ابن عربي في «الفصوص» (١٣٤، ١٣٥). وانظر الرد الشافي عليه في «نعمة الذريعة» (١١٤-١١٧).
- (٣) تقدم النقل عن بعض علماء الحنفية بأن من قال: أرواح المشايخ حاضرة تعلم، يكفر. انظر: «البحر الرائق» (١٢٤/٥).
- (٤) سورة القمر، الآية: ٢٦.
- (٥) سورة الشعراء، الآية: ٢٢٧.
- (٦) أي يتحير، ويتردد، انظر: «المعجم الوسيط» (٦٢٩/٢).
- (٧) كَمَةِ الرَّجُلُ: عَمِي. انظر: «المعجم الوسيط» (٧٩٩/٢).
- (٨) هَلَعَ الرَّجُلُ يَهْلَعُ هَلْعًا: جَزَعَ جَزَعًا شَدِيدًا. «المعجم الوسيط» (٩٩١/٢).
- (٩) سورة الإسراء: الآية: ٧٢.

وَلَيْسَ الشَّكُّ كَالْيَقِينِ فِي عَقَائِدِ أَهْلِ الدِّينِ!
 فَمَنْ تَعَنَّتْ^(١) وَتَمَنَّى؛ نَالَ مَا لَا يَتَهَنَّى!
 وَمَنْ دَقَّقَ النَّظَرَ لَاحِقَ الْمَقْصِدِ الْمُعْتَبَرِ!
 وَمَنْ اسْتَنْزَلَ بِدُونِ الْأُصُولِ رُبَّمَا اخْتَلَفَ عَلَيْهِ الْمَنْقُولُ!
 فَإِذَا ضَبَطَ الْمَرْءُ الْقَوَاعِدَ، تَسَلَّسَلَتْ لَهُ الْفَوَائِدُ!
 فَإِثْقَانُ الْإِيمَانِ فِي ذَا الْبَابِ هُوَ لُبُّ اللَّبَابِ!
 فَالْحَذَرُ الْحَذَرُ مِنْ سَبِيلِ الْغَيْرِ^(٢)؛ فَإِنِّي لَمْ أَقْصِدْ لَكَ فِيمَا ذَكَرْتُهُ
 التَّشْدِيدَ، بَلِ الشَّيْبَةَ عَلَى الْحُدُودِ بِالتَّحْدِيدِ!
 فَإِنَّ مَنْ زَلَّتْ بِهِ الْقَدَمُ، وَقَعَ فِي سَاحَةِ النَّدَمِ!
 وَمَنْ تَعَدَّ الْحُدُودَ وَمَا فِيهَا، جُوزِيَ بِنَارٍ خَالِدًا فِيهَا!
 فَإِيَّاكَ! ثُمَّ إِيَّاكَ مِنْ زَلَلِ قَلَمِ النَّاسِخِينَ؛ فَإِنِّهَا تُدَلِّسُ زَيْنًا فِي
 رَقْمٍ^(٣).

ثُمَّ اعْتَنَيْتُ لَكَ بِهَذَا الشَّأْنِ، وَأَبْرَزْتُ لَكَ ذَخَائِرَ الْبُرْهَانِ، وَرَتَّبْتُ
 ذَلِكَ عَلَى خَطِّ أُنِيقٍ فِي غَايَةِ مَعَالِي التَّحْقِيقِ.
 وَمُرَادِي بِذَلِكَ سُتُوحُ^(٤) السَّبِيلِ، وَوُضُوحُ الدَّلِيلِ لِكُلِّ مَنْ طَرَقَ فَتَحَ
 قَلْبِهِ، وَخَطَبَ [أفكار مبانيه]^(٥) وَاقْتَنَصَ مُخَدَّرَاتِ دُرَرِهِ^(٦) وَتَمَلَّى بِمَحَاسِنِ

(١) تَعَنَّتْ عَلَيْهِ الْأَمْرُ: شَقَّ عَلَيْهِ. «المعجم الوسيط» (٢/٦٣٠).

(٢) فِي دُخُولِ «ال» عَلَيَّ «غَيْر» خِلَافٌ، وَإِنَّمَا جَاءَتْ فِي الْقُرْآنِ الْكَرِيمِ وَصَحِيحِ
 حَدِيثِ النَّبِيِّ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ بِدُونِ «ال». وَانْظُرْ: «معجم الأخطاء الشائعة».

(٣) الرَّقْمُ: الْخَتْمُ أَوِ الْعَلَامَةُ أَوِ الْخَطُّ الْغَلِيظُ. «المعجم الوسيط» (١/٣٦٦).

(٤) مَا تَيَسَّرَ وَعَرَضَ وَمَرَّ. «المعجم الوسيط» (١/٤٥٣).

(٥) فِي «ك» غَيْرُ وَاضِحَةٍ، وَلَعَلَّ الصَّوَابَ مَا أَثْبَتَهُ.

(٦) أَيِ نَفَائِيسِهِ الْمَصُونَةِ وَالْمَسْتُورَةِ. «الوسيط» (١/٢٢٠، ٢٧٩).

غُرِّهِ^(١)، وَتَدَبَّجَ^(٢) بِحَرَائِرِ ذَخَائِرِهِ^(٣)، وَاقْتَحَمَ بِحَارَهُ لِاتِّقَاطِ جَوَاهِرِهِ،
لَاسِيَّمَا وَقَدْ عَفَّتِ^(٤) الرُّسُومُ^(٥)، وَانْدَرَسَ مَشُورُهَا، وَالْمَنْظُومُ.
وُطِّمِسَتْ الْأَعْلَامُ، وَانْتَصَبَ اللَّثَامُ^(٦)، وَعَزَّ^(٧) الْمَرَامُ، وَاسْتَعْصَى^(٨)
الزَّمَامُ، إِلَّا مَنْ أَيْدَهُ اللَّهُ بِالْعِنَايَةِ، وَسَتَرَهُ بِجُنَّةٍ^(٩) الْهِدَايَةِ، فَهَذَا الَّذِي نَالَ
الْهَنَاءَ، وَبَلَغَ الْمُنَا، وَمَنْ اللَّهُ أَرْجُو التَّوْفِيقَ وَالْهِدَايَةَ إِلَى أَقْوَمِ طَرِيقٍ، وَأَسْأَلُهُ
مِنْ لُطْفِهِ الْمُعَافَاةَ فِي حَالَتِي الْحَالِ وَعُقْبَاهُ، وَأَطْلُبُ مِنْ فَضْلِهِ حُسْنَ الْخِتَامِ،
وَعِزَّةَ مَا مِثْلَهَا يَوْمَ الزَّحَامِ^(١٠)، وَصَلَّى اللَّهُ عَلَى مَنْ لَا نَبِيَّ بَعْدَهُ، وَعَلَى آلِهِ
وَصَحْبِهِ وَجُنْدِهِ.

وَهَذَا آخِرُ مَا تَيَسَّرَ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ فِيْمَا سُمِّيَ : بـ «سيف الله على
مَنْ كَذَبَ عَلَى أَوْلِيَاءِ اللَّهِ».

- (١) الغرر من المتاع: خياره ورأسه. وتملى: استمتع. «الوسيط» (١/٦٤٨، ٨٨٧).
- (٢) دبج الشيء: نقشه وزينه «الوسيط» (١/٢٦٨).
- (٣) الحرائر جمع: خريز. والذخائر: جمع ذخيرة وهو ما خبيء لوقت الحاجة. وانظر «المعجم الوسيط» (١/٣٠٩).
- (٤) عفا الأثر يعفو، عفواً، وعفواً، وعفَاءً: زال وامحى. «المعجم الوسيط» (٢/٦١٢).
- (٥) الرُّسُمُ: الأثر الباقي من الدار بعد أن عفت وزالت. «الوسيط» (١/٣٤٥).
- (٦) اللثيم خلاف الكريم، وانتصب: قام وتهايا. انظر: «المعجم الوسيط» (٢/٨١١، ٩٢٤).
- (٧) عزَّ المَرَامُ: اشتدَّ وشقَّ. والمَرَامُ: المَطْلَبُ. انظر «المعجم» (١/٣٨٤، ٢/٥٩٩).
- (٨) استعصى الزَّمَامُ: صعب علي القائد الخيطة الذي في طَرْفِ المقود، وخَرَجَ عن طَوْعِهِ. انظر: «الوسيط» (١/٤٠٠، ٢/٦٠٦).
- (٩) الجُنَّةُ: السُّرَّةُ. «الوسيط» (١/١٤١).
- (١٠) يوم القيامة. «المعجم الوسيط» (١/٣٩٠).

قَالَ مُؤَلِّفُهَا: وَكَانَ الْفَرَاغُ بِمَكَّةَ أَوَاخِرَ جُمَادَى الثَّانِي سَنَةِ سَبْعَةِ
عَشَرَ بَعْدَ الْمِائَةِ وَالْأَلْفِ.

وَصَلَّى اللَّهُ عَلَى نَبِيِّنَا مُحَمَّدٍ وَآلِهِ وَصَحْبِهِ وَسَلَّمَ^(١).



(١) وَكَانَ الْفَرَاغُ مِنْ نَسْخِ هَذِهِ الرِّسَالَةِ الْفَرِيدَةِ فِي يَوْمِ الْأَحَدِ ١٩/٣/١٤١٩ مِنْ الْهَجْرَةِ
النَّبَوِيَّةِ الْمُبَارَكَةِ عَلَى صَاحِبِهَا أَفْضَلُ الصَّلَاةِ وَأَزْكَى التَّسْلِيمِ بِمَدِينَةِ فَرُوقِ الْمَعْرُوفَةِ
بِاصْطِمْبُولِ .

وَكَانَ الْفَرَاغُ - بِحَمْدِ اللَّهِ تَعَالَى - مِنْ تَحْقِيقِهِ عَصْرَ لَيْلَةِ الْجُمُعَةِ ٢٦/٥/١٤١٩ مِنْ
الْهَجْرَةِ النَّبَوِيَّةِ الْمُبَارَكَةِ عَلَى صَاحِبِهَا أَفْضَلُ الصَّلَاةِ وَأَزْكَى التَّسْلِيمِ بِمَدِينَةِ خَلِيلِ اللَّهِ
مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ، وَسُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ
أَسْتَغْفِرُكَ وَأَتُوبُ إِلَيْكَ .

الفهرس الموضوعي للكتاب

الفائدة أو الموضوع	الصفحة
تقديم سماحة الشيخ صالح الفوزان للكتاب	١٣
مقدمة المحقق	١٥
سبب تأليف الكتاب	١٦
قصة المحقق من الكتاب	١٦
وصف المخطوط	١٩
مقدمة المؤلف	٢٠
الغاية من الخلق وكيف تتحقق	٢١
الاستغاثة ونداء الموتى والغائبين في الشدائد شرك أكبر يخرج من الملة	٢٢
الكوثرى زعيم قبورية العصر الحديث	٢٢
حديث موضوع عن الأوتاد	٢٢
(حلية الأولياء) من مظان الأحاديث الموضوعية والواهية	٢٣
حديث (افتراق الأمة) صحيح بلا ريب	٢٤
المذاهب الأربعة للأئمة متفقة على مسألة التوحيد والنهي عن الشرك	٢٧
لشيخ الإسلام كتاب عظيم في أسباب اختلاف أصحاب المذاهب الأربعة	
في المسائل الفقهية وغيرها	٢٧
للمؤلف تقسيم جيد حول الأقوال التي ترد على المسلم	٢٨
المؤلف يجيد النظم للأشعار التعليمية	٢٩

- قف على تنبيه مهم جدًا من المحقق على كلام للمؤلف حول تعطيل بعض الصفات ٢٩
- الماتريديّة والأشاعرة ليسوا من أهل السنة والجماعة في مسائل، منها الكلام على الصفات ٣٢
- أهل الخرافة والقبورية مصابون في عقولهم، أو هم في ظلمات الجهل والضلال عند المؤلف ٣٥
- جواب المؤلف على ما انتحله أهل الشرك من قولهم بأن للأولياء تصرفات في حياتهم وبعد الممات ٣٦
- المعتزلة لهم أصول خمسة خالفوا بها دين الرسول عليه الصلاة والسلام ٤٠
- أرواح الموتى مُمسّكة لا تتصرف، وأعمالهم منقطعة - إلا ما ثبت بالنص - عن الزيادة والنقص ٤١
- قف على تعليق لأحدهم على المخطوط يدل على جهله وقلة ورعه ٤١
- علماء الأحناف يقولون: من قال أرواح المشايخ حاضرة تعلم يكفر ٤٢
- تشنيع المؤلف على القائلين بأن الولاية لا تنقطع عن الأولياء، لأن لهم التصرف بخلاف الأنبياء فتقطع عنهم النبوة بموتهم! ٤٣
- المحقق يرى انطباق قوله تعالى: ﴿وَمَا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُمْ بِاللَّهِ إِلَّا وَهُمْ مُشْرِكُونَ﴾ على قبورية زماننا هذا انطباقًا جليًا ٤٤
- فرعون هو إمام ابن عربي الملقب صاحب «الفصوص» ٤٤
- نبوات الأنبياء لا تنقطع لوجوب الإيمان بهم. والمنسوخ إنما شريعتهم دون نبوتهم بشريعة خاتم الأنبياء والمرسلين عليه أفضل الصلاة وأزكى التسليم ٤٤-٤٥
- للمحقق دراسة على كتاب (نعمة الذريعة في نصرة الشريعة) لإبراهيم الحلبي

- الحنفي في الرد على فصوص ابن عربي ٤٤
- ملحوظة للشيخ صالح الفوزان حول زيادة [آله] في الصلاة والسلام على نبينا محمد صلى الله عليه وعلى آله وسلم! ٤٥
- قف على بعض كرامات الصحابة الصحيحة ٤٥
- تعليق آخر من أحدهم دال على عظيم الجهل! ٤٨
- قف على تخريج مطول لحديث ابن عباس رضي الله عنهما في الاستعانة بالله وحده ٤٨
- تنبيه مهم جدًا من المحقق على مسألة التوسل بذوات الأنبياء والصالحين ٥٠
- تنبيه على وهم للحاكم في تصحيح زيادة واهية جدًا في آخر حديث ابن عباس رضي الله عنهما المتقدم ٤٩
- السبكي والبكري وغيرهما من أجهل المناسب بعقيدة التوحيد التي بعث الله بها الرسل عليهم الصلاة والسلام ٤٩
- الاستغاثة الجائزة إنما هي في الأمور الحسية العادية وأمثلة على ذلك ٥٠
- الاستغاثة الممنوعة هي في الأمور المعنوية غير العادية وأمثلة على ذلك ٥٠
- الدعاء عند القبور ذريعة للشرك وتعقب المحقق على المؤلف في ذلك ٥١
- تحسر المحقق على كثير من أحوال المسلمين في أكثر الأرض بسبب مَضَادَّتِهِمْ أمر رسول الله عليه الصلاة والسلام في التحذير من اتخاذ القبور مساجد! ٥١
- قف على نقل من كتب علماء الأحناف في تكفير من يظن أن الميت يتصرف في الأمور من دون الله ٥٢
- القرطبي صاحب التفسير كان أشعريًا يطعن في أهل الحديث ويلقبهم باللقاب سيئة! ٥٣
- حديث: «إِذَا حُضِرَ الْمُؤْمِنُ . . .» وتخرجه وبيان أنه صحيح بطرقه وشواهده

- وتعقب الأعظمي في بعض أوهامه! ٥٣
- بعض آيات الله سبحانه وتعالى التي تُقَرَّبُ إلى الأذهان كيفية عذاب القبر ونعيمه ٥٥
- حديث: «من مات قامت قيامته» لا يصح مرفوعاً، وقد ثبت عند الدولابي موقوفاً ٥٧
- من اعتقد أن لغير الله من نبي أو ولي أو روح أو غير ذلك تأثيراً في كشف الكرب وغيرها فهو على شفا حفرة من السعير ٥٨
- التوسل بذوات الأنبياء فضلاً عن الأولياء لا دليل عليه إلا أحاديث موضوعة أو واهية وبيان ذلك، وتعقب المؤلف في ذلك ٥٨١
- الكرامة لا يكون معها تَحَدُّ ولا تكون عن قَصْد، وبيان أن لشيخ الإسلام ابن تيمية كتاباً حافلاً في الموضوع ٥٨
- كثير ممن يدعي العلم يضل العامة بتقريرهم على شركهم وضلالهم، وشاهد ذلك من صحيح كلام رسول الله عليه الصلاة والسلام ٦٠
- الغيب قسمان وبيان ذلك بالتفصيل ٦٦
- المؤمن مأمور بعدم تصديق الجن في ما يخبرونه به، وتفصيل لشيخ الإسلام في ذلك وجواب لجنة الإفتاء في المسألة ٦٧-٦٨
- انقطاع خبر الغيب بموته عليه الصلاة والسلام ٦٨
- الولي إذا تكلم بالإلهام فهو رجم بالغيب يوجب فسقه، ولو اعتقد حقيقته كفر، وكذا من اعتقد فيه ذلك ٦٩
- حديث: «إن روح القدس نفث في رُوعي» حسن وبيان بعض أوهام المتقدمين والمتأخرين في إسناده وأنه صحيح دون تلك الزيادة ٧١
- خبر: «يا سارية الجبل»: ضعيف وبيان أن مداره على الغافقي وهو سيئ

- الحفظ، فتعديل عن عدله مردود بالجرح المفسر في شأنه ٧٤
- خبر الجنى في شأن عمر رضي الله عنه: ضعيف على التحقيق ٧٤
- المؤلف يستشهد بكلام لشيخ الإسلام ابن تيمية ٧٥
- حديث الأولياء والأبدال والنقباء والأوتاد والأقطاب والأنجاب كذب موضوع كما قاله ابن العربي الفقيه، وابن الجوزي المحدث، وابن تيمية
- شيخ الإسلام ٧٦
- لفظ الأبدال روي عن علي رضي الله عنه من وجوه لا يثبت منها شيء وتخرج ذلك من (مسند علي) بتحقيق علي رضا ٧٧
- قف على وهم للمؤلف في لفظ حديث: «تمرق مارقة عند فرقة من المسلمين وفي تخريجه! ٧٨
- قف على ترجمة لبعض الصوفية القبورية من أمثال القسطلاني ٧٩
- الذبح والنذر من أنواع العبادة التي لا يجوز صرفها إلا لله وحده ٨٠
- قف على وهم آخر للمؤلف في عزوه حديث: «لا نذر إلا فيما يتغى به وجه الله تعالى» للمتفق عليه! ٨٠
- حديث: «لا نذر في معصية الله» عزاه المؤلف لأبي داود، وهو في مسلم! ٨١
- كراهية المذهب الحنفي للاشتراك في الأضحية أو الذبيحة وبيان أن مذهب الجمهور في عدم الكراهة هو الصواب ٨٢
- للغزالي كتاب كسائر كتبه التي جمعت بين الغث والسمين عنوانه (بداية الهداية)! ٨٣
- تعقيب المحقق على المؤلف في زعمه أن أول واجب على المكلف هو النظر! ٨٣
- التقبيح والتحسين العقلي الناس فيه طرفان ووسط كما فصل في ذلك شيخ

- الإسلام ابن تيمية في «الفتاوى» (ج ٨/ ص ٤٢٨-٤٣٦) ٨٥
- قف على تعقب آخر للمحقق على المؤلف في مسألة الإيمان ٨٥
- حديث: «تخمير طينة آدم» لا يصح مرفوعاً، وصح موقوفاً لكنه مُعلّ بعلّة
قوية ٨٧
- المؤلف يرى أن أول واجب على المكلف هو المعرفة والتعقيب عليه ٨٨
- أحاديث الرؤية لله تبارك وتعالى متواترة عن جمع من الصحابة ٨٩
- كتاب (شرح المواقف) للجرجاني في علم الكلام المذموم وأصله من وضع
الأيجي وله شروح كثيرة ٩٠
- كل فن يجب أن يُسَلَّم إلى أهله، فالقرآن والقراءات والتجويد لأهله،
والحديث لأهله، والفقهاء لأهله ... وهكذا لأنهم أهل إجماعه وسبيل المؤمنين
في اتباعه ٩٠
- حديث: «أصحابي كالنجوم» موضوع ومعناه باطل! ٩٢
- علم الكلام ليس علماً محموداً حتى يسلم لأهله فيه بل هو علم مذموم ألف فيه
العلماء قديماً وحديثاً وحذروا منه أشد التحذير ٩٣
- جعفر الصادق: ما كُذِبَ على أحد ما كُذِبَ عليه رحمه الله، ولهذا تنسب إليه
كثير من مقالات الإسماعيلية والزنادقة والمبتدعة ٩٤
- توحيد الله وعدم الإشراك به هو أول الواجبات على العباد، وتعقب المؤلف
في ذلك ٩٥
- حديث: «كنت كنزاً مخفياً» موضوع وتعقب المؤلف فيه بذكر عدد كبير من
الذين أوردوه في الموضوعات ٩٥
- لعمري: الصحيح أنها ليست قسم مع تفصيل دقيق ٩٧
- رسالة عظيمة للمؤلف نسأل الله تعالى أن يُسهّل الوقوف عليها ٩٨

- الإيمان لغةً وشرعاً وتعقب المؤلف في الثاني منهما ٩٨
- حديث سؤال جبريل عليه السلام عن الإيمان لم يعزه الألباني في الإرواء لأبي داود، وفات صاحب التكميل أن ينبه عليه أيضاً! وما فيه من العبرة لمن يعتبر! ١٠٠
- للأشعري رحمه الله ثلاث مراحل في الاعتقاد: الاعتزال، ثم الأشعرية، وأخيراً مذهب السلف رحمهم الله تعالى ٩٩
- تعقب المؤلف في زعمه بأن الإيمان هو التصديق فقط الذي عكسه التكذيب، وبيان أن الكفر يكون بالبغض والإعراض والشك وغير ذلك ٩٩
- شرح عبارة (أن تلد الأمة ربتها) والراجح في ذلك ١٠٢
- مفهوم الإسلام والإيمان إذا اجتمعا وإذا افترقا كما في قوله تعالى: ﴿فَأَخْرَجْنَا مَنْ كَانَ فِيهَا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ (٣٥) ﴿فَمَا وَجَدْنَا فِيهَا غَيْرَ بَيْتٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ﴾ ١٠٣
- حديث: «الصلاة عماد الدين» ضعيف لا يثبت من وجه، وزيادة:
- «والزكاة قنطرة الإسلام» واهية جداً ١٠٤
- عبارة (واجب الوجود لذاته) وما فيها من مخالفة ١٠٥
- (القديم) ليس من أسماء الله الحسنى وتعقب المؤلف في ذلك ١٠٥
- (الباقى) كذلك ليس من الأسماء التي وردت في الأحاديث الصحيحة وإنما في حديث الترمذي الضعيف ١٠٥
- النفي المجمل والإثبات المفصل هو عقيدة السلف في الأسماء والصفات، وتعقب المؤلف في ذلك ١٠٦
- زيادة (ينثر من ريشه تهاويل الدر والياقوت) في حديث جبريل عليه السلام - حسنة وبيان ذلك ١٠٧
- الأنبياء مُتَبَرِّئُونَ مِنَ الْكِبَائِرِ وَلَا يُقْرَوْنَ عَلَى الصَّغَائِرِ عَلَى الْمَذْهَبِ الرَّاجِحِ ١٠٨

- صَحَّ حديث في عدد الرسل وأنهم (٣١٥) رسولاً ١٠٨
- تفضيل الأنبياء وصالحى البشر على الملائكة هو مذهب السلف باعتبار كمال
النهاية كما قرره شيخ الإسلام ابن تيمية ١٠٩
- (خلق أفعال العباد) مؤلف للإمام البخاري يبين مذهب السلف الصالح في
المسألة ١١٠
- المؤلف يقسم التقوى إلى ثلاث مقامات! ١١١
- خبر (أَنْ يُطَاعَ وَلَا يُعْصَى، وَيُذَكَّرُ وَلَا يُنْسَى ...) صحيح، وروى مرفوعاً
والأظهر وقفه ١١١
- مفرد السَّرَّارِي هو: سُرِّيَّة كما في اللسان ١١٢
- المؤلف يؤمن بالرؤية كما هو مذهب السلف الصالح، وتعقب المحقق عليه في
عبارة (ولا جهة) ١١٣
- من إلحاد بعض الصوفية وجهلهم إطلاق عبارة (أبو الفرج) على الله سبحانه
وتعالى عما يقولون علواً كبيراً ١١٣
- تعريف المؤلف للأولياء ١١٥
- خبر (أصف بن برخيا) لا يثبت سنداً ١١٥
- الفرق بين المعجزة والكرامة والاستدراج ١١٦
- القادرية يتفقون مع البوذيين في الطعن بالسيوف والخناجر وغيرهما! ١١٦
- قف على معنى الشِّرْنَج والشعوذة والمعونة ١١٧
- الكرامة - في الحقيقة - من أثر معجزاته عليه الصلاة والسلام الكثيرة ١١٨
- قف على تخريج (انشقاق القمر) و (إتيان الشجر) و (حنين الجذع) و (كلام الضب)
و (تسبيح الحصا) و (تكثير الطعام والشراب) و (نبع الماء) و (رد عين قتادة) و (إبراء
رجل محمد بن مسلمة) والأحكام الحديثية التي تستحقها ١١٨-١٢٠

قف على طائفة من كرامات الصحابة رضوان الله عليهم، وبيان ما صح منها
وما لم يصح ١٢١.

قف على طائفة من كرامات بعض التابعين وغيرهم رحمهم الله تعالى وبيان ما
ثبت منها مما لم يثبت ١٢٤.

لبعض الصوفية نظم في الكرامة وما تخيله بعضهم من ذلك من الخيالات
الفاصلة وبيان الصواب في ذلك ١٢٧.

لكاتب هذه السطور ثلاث رسائل محققة في الرد على أهل وحدة الوجود . . ١٢٨.

المؤلف يختم رسالته بنصيحة ذهبية نافعة لمن أراد النجاة يوم الزحام، جعلنا
الله ممن انتفعوا بما كتبه رحمه الله تعالى ١٣١.



الفهرس

المقدمة	١٣
مقدمة المحقق	١٥
سبب تأليف الكتاب:	١٦
قصتي مع هذا المخطوط:	١٦
نبذة عن المؤلف:	١٨
وصف المخطوط:	١٩
الفصل الأول	٣٦
الفصل الثاني في اعتقاد الأخيار المشجي من النار	٨٣
الفصل الثالث في كرامات الأولياء	١١٥
الفهرس الموضوعي للكتاب	١٢٣
الفهرس	١٤٣



رسالتنا

- ١ الرجوع إلى القرآن الكريم والسنة النبوية الصحيحة في كل ما يتعلق بالمقيدة والمنهج والفقه، وفهمهما على النهج الذي كان عليه سلفنا الصالح من الصحابة والتابعين - رضوان الله عليهم أجمعين.
- ٢ إحياء نفائس تراث الأمة الإسلامية وطباعة ونشر وتيسير الكتب العلمية والمنهجية للعلماء وطلبة العلم المعروفين بصحة عقيدتهم وسلامة منهجهم.
- ٣ تحذير المسلمين من الشريك بالله على اختلاف مظاهره وكشف شبهات أهل البدع والأهواء والجهل والزيغ والانحراف عن الطريق المستقيم، ومقاومة الأفكار المنحرفة والأساليب والنظم الدخيلة على الإسلام التي شوهت صورته السمعة، مكاتب الخريب والمظاهرات والفتن والانحرافات والانتحار والتفجيرات.
- ٤ السمع والطاعة لولاية الأمور في المعروف وإن جاروا وظلموا، والنهي عن الخروج وتحريض الناس عليهم سواء بالسيوف أو باللسان، لقول النبي - صلى الله عليه وآله وسلم -: ((تسمع وتطيع للأمير وإن ضرب ظهرك وأخذ مالك، فاسمع وأطع)).
- ٥ هذه رسالتنا. ونسأل الله التوفيق والسداد، وأن تكون تلك الأعمال في ميزان حسناتنا، إنه ولي ذلك والقادر عليه، إنه هو البر الرحيم.

دار الكتاب والسنة
للطباعة والنشر والتوزيع